



原始佛教會 Saddhammadiipa
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

佛陀正覺後 2444 年
2012 年 6 月 15 日

正法之光

第 **23** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



原始佛法
人間佛教

星馬宣法 南洋弘化 原始佛法 根壯苗直

在緣生的當下，對周遭事物及本身做更細膩的觀察、探討。從中越發發現身心(五受陰)是因緣不停地流轉中的呈現：身心在根境因緣中，不停地流轉起伏，衍生許多煩惱，造就了無止息的流轉。有多少眾生明白在色身流逝的那一刻，還堅持去了再來的意想及欲求，正是輪迴的苦難，明白渴盼逝去的家人會再回來相聚是一種苦呢？而類似的苦惱卻在生活中一再的發生，我們明見了嗎？我們洞悉「由於貪愛不斷，五受陰一直在生死輪迴中不停的流轉」了嗎？



原始佛教會 發行

中華郵政台北雜字第 1681 號
執照登記為雜誌交寄

廣傳法教 利澤世間



隨佛尊者拜訪新加坡 Ven. K. Rathanasara
並致贈第 18 期《正法之光》雜誌



新加坡《中道三日禪》(5/24 ~ 26)



新山一家一菜供僧



新山中道禪林《大眾弘法》(5/27 ~ 29)



馬六甲中道禪法：隨佛尊者主法
Bhikkhu Mokkhaṭṭha 法師翻譯成英文



馬六甲中道禪林《大眾弘法》(5/30 ~ 6/1)



東甲 Asahan 《中道七日禪》(6/2 ~ 6/8)



皈依四聖諦



- 一、我們不否認在此方、他方，過去、現在、未來有若一、若二甚或百、千、萬、億佛；但是為避免無謂的臆測與爭論、遠離偽說的揉雜，我們回歸歷史上的 釋迦佛陀為我們的根本大師。
- 二、我們承認在歷史的遞嬗中，佛教有各宗各派的教說；但是我們奉持由大迦葉所號召，經過五百位修行成就者—阿羅漢所認可的第一次結集之聖典作為修行的依據。雖然這可能沒有將 佛陀一生說法全然收集，但是作為顯明正法及修證菩提所需，必(已)然足夠。
- 三、經過兩千四百多年的傳承， 佛陀原始教法已然新舊交雜、真偽難分；我們以近 200 年來佛教學界的考據為依據，確認雜阿含經與南傳相應部當中古老修多羅的共說，去除後世之增新與部派教義之混雜融涉部分，還原第一次聖典結集之原貌。
- 四、我們尊重任何端正信仰之教派；但是我們以奉行 佛陀真實教法之僧團為現前的依止。
- 五、我們尊重任何不違反法律與善良風俗的教說與信仰；我們謹守政教分離之原則，不參與任何政黨與政治活動。我們確認緣生法無從比較出絕對的勝劣平等，男女二眾皆能成就無上菩提，是應恪守分責分權之分際。

第 **23** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



原始佛法
人間佛教

指導：中道僧團
導師：隨佛法師 (烏帕沙瑪比丘)
Ven. Bhikkhu Vipassana
發行：原始佛教會
發行人：Ven. Bhikkhu Attica

隨佛而行	突破困難的智慧與方法.....	4
古老經說	當於五欲斷欲貪.....	5
佛史溯源	部派結集與傳誦的演變-1.....	7
正法新聞	馬來西亞、新加坡、美國、台灣聯合報導.....	19
弘法側記	新山中道禪林《一家一菜供僧暨大眾弘法》側記.....	28
弘法記實	吉隆坡《南洋商報弘法》紀實.....	30
道場點滴	馬六甲中道禪林慶祝母親節活動.....	32
	馬六甲中道禪林成立法工組.....	33
	馬六甲中道禪林『僧眾托鉢』有感.....	34
	吉隆坡中道禪林『僧眾托鉢』.....	36
	Ven. Bodhidīpa 剃度儀式.....	37
道場點滴	素食大會側記.....	40
	『素食者自豪大遊行』見聞記.....	41
	台中法友自立自強.....	42
梅花映月	隨手關住身後的門.....	43
法友感言	禮敬隨佛尊者.....	44
	參加吉隆坡禪修營分享.....	46
	探訪怡然精舍殘障兒童收留所的感言.....	49
	衛塞節感懷 & 現法樂住.....	50

近期活動海報：◎洛杉磯中道八日禪（傳佛親教 入真實智）： p.18 ◎紐約中道五日禪（傳佛親教 入真實智）： p.22

本期內容摘要

今年 5 月 13 日至 6 月 22 日為期一個月有餘，僧團風塵僕僕於新加坡與馬來西亞新山、馬六甲、吉隆坡、威省、檳城各地弘揚佛陀正法並舉辦多場中道禪修營，這些活動除了【正法新聞】報導成為燦然的歷史記錄，各地書記組也提供了這些活動的報導，讀友可以從這些報導文字中，約略感染參與法友的興奮心情。此次弘法行程中，就屬在吉隆坡南洋商報舉辦的大眾弘法最為壯觀，這在【弘法紀實】有詳細報導，精采而深入的弘法內容『突破困難的智慧與方法』，為償法友殷殷之盼，已經制作成影音光碟流通，歡迎十方善友請法，當得無上法益。而 Ven. Bodhidīpa 在吉隆坡中道禪林出家，世尊座下又添龍象，何等可賀，由吉隆坡書記組記下的僧團盛事『剃度儀式側記』。

紐約法友參加紐約素食者自豪大會，當天的盛況就記錄在紐約教區的【正法新聞】與【道場點滴】的『素食大會側記』、『素食者自豪大遊行見聞記』等文稿之中。台中法友、馬來西亞法友們參加活動的感言一一刊載，讀友是否也想一抒感懷？

本期【梅花映月】專欄，主筆以『隨手關住身後的門』，陳述因緣正見的生活態度：我們所認知的成就或失誤都已過去，時時都是新的開始，著眼當前「隨正念、隨正見、行於正行」，盡在當下奮勵不懈，則發生過的任何事，皆可重新定義其意義與價值。誠然不虛言也。

突破困難的智慧與方法

隨佛法師 **Bhikkhu Vūpasama** 講述

智慧一：有困難是當然，沒困難是偶然

智慧二：怕困難就是大困難，面對困難才能解決困難

智慧三：抱怨是無奈的表現，願意了解才會增加助力

智慧四：解決困難的方法就在困難當中

方法一：充份了解困難的現前實況

方法二：發現引發困難現況的原因

方法三：改變或消除困難的原因，就能改變或消除困難

方法四：確立改變或消除困難原因的行動步驟

智慧五：甚麼都會改變，從現在改變起

智慧六：改變正是解決困難的開始

智慧七：困難的核心是人，改變人就能改變困難

智慧八：人就是生活的歷程，改變生活歷程就能改變人

智慧九：改變生活歷程應當從眼前的生活開始

智慧十：改變眼前的生活，就是改變自己

方法一：耕耘好人緣、好事緣，讓生活更好

方法二：遠離損友，不作惡事，讓困難更少

方法三：放棄完美的期待，接受有所不足才是正常

方法四：握緊手掌則萬萬不能，放鬆手掌則事事可能

方法五：人生就是盡力在歷程，放棄沒有的「結果」



當於五蘊斷欲貪

節錄自 隨佛法師之《相應菩提道次第》
第四章 「老病死」之緣由與滅盡 第二節 明、無明
第二品 如實知集、味、患、離之次第
第五目 如實知「離」：當於五蘊斷欲貪

1-4-2-2.5.1 五蘊無常、苦，當於五蘊斷欲。

1-4-2-2.5.2 若於五蘊斷貪欲，則於未來不生、老病死苦。

SĀ77 大正藏《雜阿含》77 經； **S22.25**《相應部》蘊相應 25 經

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。

爾時、世尊告諸比丘：「當斷色欲貪，欲貪斷已則色斷，色斷已得斷知，得斷知已則根本斷，如截多羅樹頭，未來不復更生。如是受、想、行、識欲貪斷，乃至未來世不復更生」。

佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。



古老經說 白話摘要

台灣 編輯組

SĀ77 大正藏《雜阿含》77 經

我是聽 佛陀這麼說的：

有一段時間， 佛陀住在舍衛國祇樹給孤獨園。

那時候， 佛陀告訴比丘們說：「應當要捨斷對色的欲貪，捨斷對色的欲貪後，就會捨斷對色的繫縛，捨斷對色的繫縛後，就得到解脫知見，得到解

脫知見後，則捨斷生死的根本，如同截斷多羅樹的根頭，在未來就不會再生了。像這樣，捨斷對受……想……行……識等欲貪，則捨斷生死的根本，未來不再生。」

比丘們聽到 佛陀所說的法後，歡歡喜喜的去實踐。

古老經說 讀後感言

台灣 法觀

大正藏《雜阿含》77經讀後感言

佛陀說法四十餘年，行跡遍及古印度恆河兩岸諸國，教化不同種姓人物無數。很多受教人士與佛陀可能只有很短暫的接觸，儘管時間不長，簡單的幾句開示，有根器者立刻理解佛陀所要傳達的正法訊息，修行即能得力。這訊息只有簡單幾句話，如同本經（雜阿含 77 經）內容一樣：修行者要捨斷對五陰的欲貪；完成離貪斷愛的修行，即可解脫生死輪迴。

世人大都恐懼死亡，而恐懼死亡的根由在於對生命有貪愛。貪愛愈深者，對死亡恐懼也愈深。

以佛法的觀點來說，五陰的運轉即是生命輪迴現象，對五陰的欲貪即是對生命有貪愛。於五陰的欲貪不捨斷，則輪迴不可出。

世人凡夫所說的欲貪與佛陀正法所指的欲貪在範圍程度上有很大的差別。世人所說的欲貪指的是對非自己本分之人、事、物的貪求，僅止於道德層面的禁忌。而佛陀正法所講的欲貪則指於眼、耳、鼻、舌、身、意等六識隨起的貪求，是聖者修行層面的關照重點。前者為世間，後者為出世，真的「差很大」！

遠的不說，以日常生活飲食為例，世人對自己認定的眼前美食會立刻投入享用，不做二想；換句話說，美食當前，凡夫只想到吃。佛陀對於吃的觀點在《阿含經》裏面講得很清楚，修行人對於食物採取不得不吃的態度，為療飢而食，食時做如食己子肉之想。也只有無時無刻對欲貪有如此的觀察與警覺，才能離貪斷愛，走向滅苦解脫之道。在此不得不讚嘆，出家修行真乃大丈夫行徑，非凡人所能。

法語選萃

- ◇ 人們會誤認為無聊時大腦會胡思亂想，事實是因為當時沒事或沒有重要問題待解決，若感覺無聊～這是覺得空虛的反應，這時大腦就會找肯定自己的事來思索，以取悅自己，例如上網點新聞來看，就為了證明自己還活著（存在感～對自我的貪愛），這些都不是胡思亂想，而是配合當時心緒的發展，就開始想東想西，只是為了平衡感情面，也與當時的情緒有關，而有了平衡性的思索與想像。
- ◇ 如何發現『對自我的貪愛』？唯有多落實修行！實修是什麼意思？就是了解自己、調伏自己、控制自己、駕馭自己、度越自己——的實際經驗。
- ◇ 年紀越大、習氣也越大，這會變成困境，不可輕忽！趁早修行！作該做的事，生活規律、踏實，即便自己一人坐在那裡，也不會空虛寂寞、東想西想的想要取悅、平衡自己。

記錄自 隨佛法師說法 台灣 法住

部派分裂與論書的傳出

(二) 部派結集與傳誦的演變 -1

接《正法之光》第十七期 p.11~p.25

選錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 著《原始佛法與佛教之流變》© 2010

阿育王在佛教分裂上的地位及影響

從阿育王支持優禪尼僧團優波離師承第五師的目犍連子帝須 Moggaliputta-tissa，疏離了毘舍離僧團優波離師承第三師的樹提陀娑 Jotidāsa，卻另外支持毘舍離僧團大天 Mahādeva 的作法當中，可以得知，阿育王是默許及接受目犍連子帝須主張「十事非律造成上座部與大眾部分裂」的說法。又另從阿育王時代遺留下來的石刻銘文內容得知，阿育王敕令佛教僧團「不得破僧」及呼籲「僧團和合」，可知「不許破僧」的敕令，主要應當是針對「堅守傳統經說教法，反對大天異說，不同意目犍連子帝須的折衷說法」的摩偷羅地區阿難系僧團了。見阿育王石刻銘文的『沙如那陀法敕』¹：

「雖任何人亦（不得）破僧。若比丘或比丘尼而破僧者，皆令著白衣，不得住精舍之處。……天愛如是昭。」

阿育王敕令的主要目的，應當是為了警告當時阿難系摩偷羅僧團的優波鞠多 Upagupta、罽賓僧團的末田地 Madhyāntika（又譯末闍提），不得有任何反對或拒斥優禪尼僧團主張的行動，也不得為了「五事異法」和毘舍離僧團再起爭端。由於分別說部宣稱「十事非律論爭」造成上座部與大眾部分裂，自稱是上座部正統，儼然以優波離師承的正統自居，並且得到阿育王的默許及支持。在阿育王「不得破僧」的敕令下，強迫阿難系僧團及優波離系毘舍離僧團必須接受分別說部的說法，承受不當

的屈辱及虛假不實的詆毀。

如是可推知，當時的阿難系僧團應當是在阿育王的壓迫下，不僅被否定了平息「十事非律紛爭」、主導「第二次結集」的功績，也被自稱是「上座部正統」的分別說部視為旁屬。同樣的，毘舍離僧團也是在阿育王的逼迫下，不得不承受分別說部的不實指控，背負起莫需有的「分裂僧團」的千古罪名。當時毘舍離僧團的領導者，優波離系第三師樹提陀娑受到阿育王的邊緣化，不僅要面對阿育王藉著抬高天天的聲勢（天天是毘舍離僧團的一份子），作為矮化樹提陀娑之地位的手段，更要接受阿育王推崇目犍連子帝須為優波離師承正統的地位。

阿育王刻意扶植聽從王命的目犍連子帝須，支持優禪尼的分別說部僧團，邊緣化、矮化毘舍離僧團，壓制、逼迫摩偷羅的阿難系僧團，並且威脅、恫嚇、不許反抗。阿育王不僅過度的介入、干預僧事，又為了君王的權威及王家的利益，一方面懲處為了維護佛法而抵觸王命的阿難系僧團，二方面大力扶持親近王家、聽從王命的分別說部僧團，邊緣化、矮化及羞辱優波離系毘舍離僧團。阿育王的作法，破壞了佛教僧團依照律戒的淨化息爭機制，使得「五事異法紛爭」進一步的擴大為僧團分裂的下場，這才是佛教僧團分裂的真正原因。後世的佛弟子，只知阿育王護法供僧的熱切，千百年來歌誦為護教的典範，那裏會知道阿育王作了造成佛教分裂的過失。

阿育王在印度佛教發展史的角色，猶如基督教發展史當中的羅馬帝國皇帝君士坦丁（一世）（拉丁語：Constantinus I Magnus，在位公元306~337年）。君士坦丁大帝對基督教派發展的影響，是極為巨大且深遠。公元313年君士坦丁大帝頒布《米蘭詔書》（Edict of Milan），承認基督教為合法且自由的宗教，並且歸還先前迫害時期沒收的基督教教會的財產，規定星期天為禮拜日。此外，君士坦丁又給予基督教各種不同實惠的特權及

稅收豁免權。君士坦丁為了確立一個他可以接受，又有利於羅馬帝國的基督教會（這當然是出自政治目地），將當時分散在地中海週邊各地諸多不同的基督教派，以及各自有別的上帝信仰與神學學說，予以整合成統一的信仰、教說及教派。

公元325年君士坦丁大帝出面召開了基督教第一次的「大公會議」，也就是著名的「尼西亞會議」。當時阿利烏²（Arianism，主張被稱阿里烏主義、亞流主義學派；屬安提那派）及亞他那修（Athanasius；屬亞歷山大派）兩位著名的神學家，分別代表兩大不同主張的派系，在會議中提出了相互對立的神學學說，展開關於基督的神性和人性的激裂辯論，這次辯論的目地是為了確定整個基督教信仰及學說的內容，同時也影響了各教派的存亡及發展。

「尼西亞大公會議」的最後結論是支持亞他那修的理論，通過了《尼西亞信經》（依會議命名，全名為《尼西亞—君士坦丁堡信經》）。《尼西亞信經》的主要內容為：一、明確規定上帝為「獨一、全能的父」和「創造有形、無形萬物的主」，相信在亙古以前耶穌基督是和上帝一體，是「受生而非被造」；二、相信上帝（即天主）聖父、聖子、聖靈；三、相信聖靈（聖神）「是主、是賜生命」的存在，聖靈是「與聖父、聖子同受尊崇、敬拜」。聖父、聖子、聖靈三個信條，構成了基督教「三位一體」的基本信仰理論，並且採取堅定相信「大公教會是聖而公之教會」。此後，《尼西亞信經》即成為基督教的正統學說，阿利烏教派及學說則被斥為「異端」。日後，君士坦丁大帝在安提那派優西比烏的影響下，轉而支持阿里烏教派，隨後繼位的君士坦提烏斯二世也支持阿里烏教派，阿里烏教派才得到延續。

公元後380年，基督教召開第一次「君士坦丁堡大公會議」，當時原本尚有爭議的「聖靈」屬性，已被承認具有「三位一體」的神格，又再將阿里烏教派斥為異端。此時，「三位一體」的神學思想，經過長

達 55 年的論辯及發展，已經確立為正統的基督教義了。在時勢底下，阿里烏教派已經無力改變大勢，成為發展在日耳曼人當中的旁流（或稱亞流、亞略）。公元 7 世紀，伊比利亞半島最後一位信奉阿里烏派的君主改信了天主教（即基督教大公教會）後，阿里烏派才消失於世。此時的基督教，教義及教會都成為大一統的教會了。

阿育王及君士坦丁大帝，都是出於政治目的而熱心支持宗教的俗世君王。君士坦丁大帝是讓分歧的基督教派及神學信仰，經由公開的神學辯論會議，發展為統一的基督教義及基督教會，奠定了基督教順利發展的重要基礎。反之，阿育王的作為，原本是為了平息僧爭、維持佛教的統一，但是不當的處理方式，卻讓原本一致的佛教僧團及教說，發生了對立、分裂，造成佛教教派及教說至今長達近二千三百年的分裂演變史。

當優禪尼的優波離系分別說部受到阿育王的支持，將「自部結集」的集成傳往印度全境及周邊各地後，分別說部才再分化為化地部、法藏部、飲光部。此時佛教分裂為兩大師承、三大部系，共有五部僧團，佛教分裂為五部僧團的時間，應當是在阿育王在位的時代，當時摩偷羅地區的阿難系僧團是由第三師優波鞠多領導。見公元後 411 年佛陀跋陀羅 Buddhahadra 譯出的《達摩多羅禪經》『序』³：

「如來泥曰未久，阿難傳其共行弟子末田地，末田地傳舍那婆斯。此三應真咸乘至願，冥契于昔，功在言外，經所不辯必聞，軌無匠孱焉無差。其後有優波崛（多），弱而超悟，智紹世表，才高應寡，觸理從簡，八萬法藏所存唯要。五部之分始自於此。」

根據梁朝僧伽婆羅翻譯的《阿育王經》，當中提到阿育王「供養五部僧」。見《阿育王經》卷三⁴：

「時阿育王語比丘名一切友：我當施僧十萬金及一千金銀琉璃鬘，於大眾中當說我名供養五

部僧。」

二、新經說及論義的傳出

2-1 五部僧團的結集

阿育王時代，佛教先分裂為兩大師承、三大部系後，當時佛教部派是「應真更集三藏，於是互執見聞、各引師說，依據不同遂成五部」。見梁朝慧皎（A.D.497 ~ 554）《高僧傳》⁵：

「迦葉、阿難、末田地、舍那波斯、優波掘多，此五羅漢次第住持，至（優波）掘多之世，有阿育王者。王在波吒梨弗多城，因以往昔見佛遂為鐵輪御世。……遠會應真更集三藏，於是互執見聞、各引師說，依據不同遂成五部。」

優波鞠多領導阿難系摩偷羅僧團的年代，正是阿育王統治孔雀王朝的時期，佛教分裂為五部僧團的時代。部派分裂以後，佛教各部派僧團各有自部的見解及主張，也有各派的「結集」，所以分成五部僧團。五部僧團是原阿難系多聞眾⁶（或稱上座部。優禪尼的分別說部，還有後世由阿難系分出的說一切有部，皆稱原阿難系為上座部）、優波離系大眾部，還有優波離師承分別說部分化出的化地部、法藏部、飲光部等，兩大師承、三大部系共有五部僧團。

《高僧傳》說的五師傳承，是根據說一切有部分裂為北印原說一切有部（自稱根本說一切有部）及南方犢子部系（共四部）以後，北印原說一切有部改說的新師承次第。當說一切有部分裂為北印說一切有部及南方近優禪尼地區的犢子部以後，在北印罽賓（犍陀羅地區，後世稱為迦濕彌羅）宣化的原說一切有部，為了自居為犢子部的母部，將佛世時的大迦葉增入置在阿難之先，又將北印迦濕彌羅的開教者末田地，從傳說是阿難的旁傳弟子，改為阿難的嫡傳，安置在原來阿難系第二師商那和修（又譯為舍那波斯）之先。這讓分化自阿難系的犢子部所宗仰的阿難系原

第二師商那和修，變成是迦濕彌羅說一切有部的第四師，而阿難系原是第三師的優波鞠多，變成迦濕彌羅說一切有部的第五師。

2-2 優波離系的自部結集

佛教部派初分時的三大部系中，首先舉行「自部結集」的部派，是優波離師承的分別說部，分別說部是印大陸化地部、法藏部、飲光部，以及現今源自錫蘭島銅鑠部為主之南傳佛教的母部。見錫蘭覺音論師著的銅鑠部律戒註解書《善見律毘婆沙》卷二⁷：

「帝須教（阿育）王，是律、是非律，是法、是非法，是佛說、是非佛說。七日竟，（阿育）王敕，以步障作隔，所見同者集一隔中，不同見者各集異隔。處處隔中出一比丘，（阿育）王自問言：大德！佛法云何？有比丘答言：常或言斷、或言非想、或言非想非非想、或言世間涅槃。（阿育）王聞諸比丘言已，此非比丘，即是外道也。王既知已，王即以白衣服與諸外道，驅令罷道。

其餘隔中六萬比丘，（阿育）王復更問：大德！佛法云何？答言：佛分別說也。諸比丘如是說已，（阿育）王更問大德帝須：佛分別說不？答言：如是大王。知佛法淨已，（阿育）王白諸大德，願大德布薩說戒。……目犍連子帝須為上座，能破外道邪見徒眾，眾中選擇知三藏得三達智者一千比丘。……第三集法藏九月日竟。」

見分別說系銅鑠部《島王統史》（*Drpavamsa*）第七章⁸：

「目犍連子受千比丘圍繞行法之結集。（三九）破斥異說者大慧之目犍連子，令確固上座說行第三結集。（四〇）破異說，斥多數無恥之徒，輝揚教法說示《論事》。」

據南傳銅鑠部佛教的記載，分別說部結集時集出《論事》*Kathāvatthu*。《論事》傳說是目犍連子帝須 *Moggaliputta tissa* 的著作，《論事》當中的內

容，除了闡述分別說部的教說主張以外，主要是破斥分別說部之外其他各部派的信仰及見解，目的是確立分別說部是佛教正宗的權威地位，推崇分別說部的至高聲望。

目犍連子帝須與阿育王是同一時代，現今史學界公認阿育王住位治世的年代，約在公元前 271 ~ 268 年之間即位（時約佛滅後 116 年），在位約有 36 或 37 年，時約公元前 271 ~ 234 年。在《論事》中破斥的部派，包括了印度三大部系的各支派，包括佛滅後約 250 年才出現的說一切有部，也有再從說一切有部分出的犢子部、正量部、賢胄部，印大陸分別說系分出的飲光部、化地部，還有大眾系的大眾部、雞胤部、說大空部、北道部。此外，阿育王時代大眾部的大天，傳化於東南印形成的制多部，後世又再分化出的東山住部及西山住部⁹，也成為《論事》的論破對象。由於東山住部、西山住部，以及說因部（說一切有部）、犢子部、正量部、賢胄部、北道部等，多是佛滅後百餘年至三百年間的支派，所以可以推見《論事》的完成，應當是佛滅後近三百年，佛教各部派多已分化完成的時代，絕不可能是阿育王的時代。如此可見，《論事》的內容不全然是目犍連子帝須的著作，許多內容應當是出自後世分別說部系學人的增編。

2-2-1 優波離系增新編集的經說傳誦

在優波離系分別說部及大眾部僧團各自舉行的「自部結集」，主要的內容及改變是甚麼？優波離系僧團的「自部結集」有何不同於傳統的教說呢？

佛教僧團在佛滅當年的「第一次結集（五百結集）」，以及佛滅百年僧團為了滅除「十事非律」論爭，而舉行的「第二次結集（七百結集）」，都是在僧團未分裂的情況下，經由各方僧團共同舉行「結集」，並經由共同承認的「結集」，將當時整體僧團的共識，轉變成僧團共同傳承的內容，達成團結僧團、統一教法及律戒的目的地。當佛滅百年「第二次結

集」時，僧團整編古老的『修多羅』與增新的『祇夜』、『記說』，當時依經篇的短長，予以分類編纂為短篇經文為主的《相應阿含》（此經名誤譯為《雜阿含》，南傳《相應部》Samyutta-nikāya）、中篇經文為主的《中阿含》（南傳《中部》Majjhima-nikāya）、長篇經文為主的《長阿含》（南傳《長部》Dīgha-nikāya），還有教說分類纂集的《增一阿含》（南傳《增支部》Aṅguttara-nikāya），分編為四部聖典。這四部聖典是佛教僧團分裂以前，僧團經由百年的發展而集出的教說總集，也就是「根本佛教（「第一次結集」後至「第二次結集」百年間的佛教）」的傳誦，日後成為佛教分裂後各部派共同的傳誦。

但是在僧團分裂以後，各派僧團自行舉行的「自部結集」，則是重在將自派的信仰、見解及主張，加以整編與集成為系統化的教說思想，並且轉化為「新經說」，融入古來僧團共同的四部聖典傳誦當中，再經自派僧團的合作，採取「自部結集」的方式，編集出符合自派主張的經、律、論，而發展為鞏固自派思想、確立不同於他說的「部派傳誦」。

根據分別說系化地部 Mahīśāsaka 傳誦的《五分律》（公元 423 年譯出），法藏部 Dharmaguptaka 的《四分律》（公元 405 年譯出），錫蘭銅鑄部 Tambapaṇṇiya 覺音論師的《善見律毘婆沙》，大眾部 Mahāsāṃghika 的《摩訶僧祇律》（公元 416 年譯出），可以看到分別說部系與大眾部編集出新的經說傳誦。如下：

《五分律》卷三十¹⁰：「僧中唱言：此是長經今集為一部，名**長阿含**；此是不長不短今集為一部，名為**中阿含**；此是雜說為比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、天子、天女說，今集為一部名**雜阿含**（應是相應阿含，此是依循舊譯之舊說）；此是從一法增至十一法，今集為一部名**增一阿含**；自餘雜說，今集為一部，名為**雜藏**，合名為修多羅藏。」

《四分律》卷五十四¹¹：「阿難皆答：如長阿含說，彼即集一切長經，為**長阿含**；一切中經，為**中阿含**；从一事至十事，从十事至十一事，為**增一（阿含）**；雜比丘、比丘尼、優婆塞、優婆私、諸天雜帝釋、雜魔、雜梵王，集為**雜阿含**（應是相應阿含，此是依循舊譯之舊說）。如是生經 Jākata、本經 Itivṛttaka、善因緣經 Nidāna，方等經 Vaipulya、未曾有經 Adbhuta、譬喻經 Avadāna，優婆提舍經 Upadeśa、句義經 Arthapada、法句經 Dharmapada、波羅延經 Pārāyaṇa，雜難經 Kathāvastu、聖偈經 Sthaviragāthāh，如是集為**雜藏**。」

《善見律毘婆沙》序品第一¹²：「大德迦葉問阿難：……以是方便問五部經。何謂為五部？答曰：長阿含經、中阿含經……答曰：**除四阿含，餘者一切佛法，悉名掘陀迦經**。」

《摩訶僧祇律》卷三十二¹³：「尊者阿難誦如是等一切法藏：文句長者集為**長阿含**；文句中者集為**中阿含**；文句雜者集為**雜阿含**（應是相應阿含，此是依循舊譯之舊說）；所謂根雜、力雜、覺雜、道雜，如是比等名為雜（「雜」為誤譯之舊說，實為相應）；一增、二增、三增、乃至百增，隨其數類相從，集為增一阿含。**雜藏者，所謂辟支佛、阿羅漢自說本行因緣，如是等比諸偈誦，是名雜藏**。」

錫蘭銅鑄部《善見律毘婆沙》提到的掘陀迦經 Khuddaka Nikaya，掘陀迦是 Khuddaka 的音譯，意為「細」、「小」、「瑣碎」或「雜碎」，掘陀迦經就是現今南傳的《小部》Khuddaka-nikāya，或稱為「雜部」。如是依據諸部律得知，在出自優波離師承分別說系各支部的律藏中，除了已佚失的飲光部廣律以外，化地部《五分律》、法藏部《四分律》及銅鑄部《善見律毘婆沙》，都提到在原有四部聖典以外，另有《雜藏》（《小部》）的增新編集。在目前南傳銅

錄部《小部》中，有名為『法句經』的傳誦，而漢地吳支謙寫的『法句經序』¹⁴中說到：

「是後五部沙門，各自鈔眾經中，四句、六句之偈，比次其義，條別為品，於十二部經靡不斟酌，無所適名，故曰『法句』。」

優波離師承大眾部的《摩訶僧祇律》，也是說到「四部阿含」以外的編集為《雜藏》。《雜藏》的內容，不是出自一人的說法，當中的義理多不一致。日後，部派在《雜藏》的發展上，有了更多相關於「菩薩」的增新，又稱為「菩薩藏」。見大眾部《分別功德論》¹⁵：

「所謂雜藏者，非一人說，或佛所說，或弟子說，或諸天讚誦，或說宿緣三阿僧祇菩薩所生。文義非一，多於三藏，故曰雜藏也。佛在世時，阿闍世王問佛菩薩行事，如來具為說法，設王問佛：何謂為法？答：法即菩薩藏也！諸法等正經，皆是菩薩藏中事。先佛在時，已名大士藏，阿難所撰者，即今四藏是也，合而言之為五藏也！」

發展於南印的分別說系法藏部，多少受到南印大眾部的影響，在發展的後期也有「咒藏」與「菩薩藏」。見真諦著作的『部執論疏』¹⁶：

「法藏（護）部立五藏：……四、咒藏；五、菩薩本因即名菩薩藏。」

因此，出自優波離師承的分別說部及大眾部，在部派分裂以後，另在「第二次結集」集成的四部聖典以外，自行增新編集出含融「自部部義」的經說傳誦，也就號稱第五部聖典的《雜藏》。《雜藏》的發展，又偏向新出的「菩薩信仰及教說」，而成為後世「菩薩道」的源頭。

2-2-2 增新編集的部派論義

2-2-2-1 關於「阿毘達磨（論）」

阿毘達磨 abhidhamma 又簡譯為阿毗曇，見《玄

應音義》¹⁷ 卷十七：

「阿毗曇，或言阿毗達磨，或云阿鼻達磨，皆梵音轉也。此譯云勝法，或言無比法，以詮慧故。」

阿毗 abhi 是讚嘆語，意為「超勝、無比」，阿毗達磨 abhidhamma 意為「無比法」。在佛滅後百年內，阿毗達磨一詞，是讚嘆出自「第一次結集」的古老『七事修多羅（Sutta）』，即流傳教內的『因緣』、『食』、『聖諦』、『界』、『陰』、『六處』及『四念處等道品』，還有「第一次結集」以後，才增新傳出而附會是「佛陀所說法」及「聖弟子所說法」的『記說』（Veyyā-karana），以及增新傳誦之諸天鬼神的『祇夜』（geyya）。這古新共傳的『七事修多羅』、『記說』、『祇夜』等「九分教」，被讚嘆為「無比法 abhidhamma」。見大眾部的《摩訶僧祇律》¹⁸：

「阿毘曇者，九部經。」

除了原始集成的七事修多羅之外，後世增新編集而附會為「佛陀所說法」、「聖弟子所說法」的『記說』，後來也被稱為「修多羅」。因此，原來「九部經」的『七事修多羅』、『記說』、『祇夜』，又被改說為『修多羅』、『祇夜』。如《摩訶僧祇律》卷七¹⁹：

「所謂九部經，修多羅、祇夜。」

日後，不僅後出增新的『記說』被稱為修多羅，最後連述說諸天鬼神偈頌的『祇夜』（geyya），也被稱為修多羅了。見《摩訶僧祇律》：

「九部修多羅，是名阿毘曇」²⁰、「阿毘曇者，九部修多羅」²¹

如此可知，阿毘達磨 abhidhamma 原是針對傳統經法的讚嘆詞，讚嘆『因緣』、『食』、『聖諦』、『界』、『陰』、『六處』及『四念處等道品』的七事修多羅。在佛滅百年間，「阿毘達磨」演變成對『七事修多羅』與『記說』、『祇夜』等「九部經」

的讚嘆。後來，不僅是後世增新編集而附會為「佛陀所說法」、「聖弟子所說法」的『記說』，被稱為「修多羅」，最後連歌詠偈頌的『祇夜』也被稱為「修多羅」了。所以，七事『修多羅』、『記說』（亦被稱為修多羅）及『祇夜』等「九部經」（九分教），或稱「九部修多羅」，都同被讚嘆為「無比法 abhidhamma」。

當佛滅 116 年僧團分裂以後，各部派將自部的見解結集成學派的論著，這才轉而將提倡自部思想主張的「論著」，加以讚嘆為「無比法 abhidhamma（阿毘達磨）」。從此以後，佛滅百年內原本作為讚嘆傳統經說的「阿毘達磨 abhidhamma」一詞，才轉變為宣揚部派主張、思想之「論述」的代名詞。各部派傳誦的阿毗達磨，內容上是各不相同，見解、立場分歧。

2-2-2-2 關於「阿毘達磨（論）」的集成記載

除了經說的增新編纂以外，優波離系僧團又另編集出「論書」，也就是宣揚後世學人思想及學派主張的「阿毘達磨」。在傳統的「經」與「律」二藏外，最先編集出「阿毘達磨（論）」的部派，應當是率先舉行「自部結集」的分別說部。

在佛教發生分裂以前，佛教在僧團公認的「第一次結集」與「第二次結集」的兩次結集中，只有結集、傳誦「經」與「律」二藏，當佛教分裂以後的部派佛教時代，「阿毘達磨（論）」才流傳出來。雖然在目前傳誦的各部派律藏裏，有些部派說「第一次結集」只集出「經」與「律」二藏，但有些部派卻說「阿毘達磨（論）」是出自「第一次結集」的集成。關於「阿毘達磨（論）」出自「第一次結集」集成的說法，佛教部派之間既沒有共識，也沒有共說。比對各部律藏的記載，分別說部系及原說一切有部有提到論藏的結集，其他部派則不然。如下：

一、分別說部系：

- 1.化地部 Mahīśāsaka 傳誦的《五分律》，沒有說到結集論藏。
- 2.法藏部 Dharmaguptaka 傳誦的《四分律》²² 提到「阿難答：有難，無難，繫，相應，作處，集為阿毘曇藏」。此說與《舍利弗阿毘曇》相合。
- 3.銅鐸部傳誦的《善見律》，只有說結集「法」與「律」二藏。另在公元五世紀，由覺音 Buddhaghosa 著作的《善見律毘婆沙》²³ 中，在「第一次結集」記載之後，有提到：「何謂阿毘曇藏？答曰：法僧伽、毘崩伽、陀兜迦他、耶摩迦、鉢叉、逼伽羅坩那、迦他跋偷，此是阿毘曇藏」。《善見律毘婆沙》說的阿毘曇藏，指的是錫蘭銅鐸部傳誦的七部論。從分別說部系各部說法不一致來看，「阿毘曇藏」應是出自後來的增說。

二、大眾部系：

大眾部傳誦的《摩訶僧祇律》²⁴ 中，只有記載「經法」與「律戒」的結集，沒有說到「阿毘達磨（論）」。

「如是集比尼藏竟，喚外千比丘入，語言諸長老：如是集法藏，如是集比尼藏。」

大眾部（可能是說出世部）傳誦的《增一阿含經》中提到契經、律、無比法為三藏。見：《增一阿含經》『序品』²⁵：

「時阿難說經無量，誰能備具為一聚？我今當為作三分，造立十經為一偈，契經一分律二分，阿毘曇經復三分，過去三佛皆三分，契經、律、（對）法為三藏。」

另在大眾部解釋經說的《分別功德論》²⁶：

「阿毘曇者，大法也！……亦名無比法。……迦旃延子撰集眾經，抄撮要慧，呈佛印可，故名大法藏也！」

大眾部的《摩訶僧祇律》只提到「法」與「律」的結集，卻在後世著作的《增一阿含經》『序品』及《分別功德論》中，說「阿毘曇」是由阿難誦出，內容是由佛世時迦旃延子編集、摘錄經說（佛說的法）的精要，呈佛認可。在佛教的歷史中，佛陀入滅前，迦旃延子就已入滅，沒有參加「第一次結集」。從大眾部的律與論的說法不一致中，可以推知「阿毘曇」應是後世的增說。

三、阿難系諸部：

部派分裂的前期，阿難系僧團為了維護傳統經說法教，起而抗拒優波離系分別說部及大眾部。佛滅後約 250 年，阿難系僧團迦旃延子受到分別說部《舍利弗阿毘達磨》的影響，改轉經教寫《發智論》，形成說一切有部，日後再漸次發展出六部論，合為說一切有部的七論。其餘不同意《發智論》的原阿難系僧眾，則出走雪山成為雪山部，日後雪山部受到雪山地區分別說系欽光部的影響，也接受的《舍利弗阿毘達磨》。後來，說一切有部南方近分別說系化地部的有部僧眾，又棄《發智論》改宗分別說部系傳誦的《舍利弗阿毘達磨》，成為犢子部。

1. 雪山部傳誦的《毘尼母經》說阿難誦出阿毘曇藏，內容為：「有問分別、無問分別、相攝、相應、處所，此五種名為阿毘曇藏」²⁷。此說與《舍利弗阿毘曇》相合。據近代考證，《毘尼母經》屬於雪山部 Haimavata。

2. 說一切有部傳誦的古律《十誦律》提到阿難誦出阿毘曇藏。見《十誦律》²⁸：

「長老摩訶迦葉，復問阿難：佛何處始說阿毘曇？阿難答言：如是我聞，一時佛在舍婆提。爾時佛告諸比丘：若人五怖、五罪、五怨、五滅。……如是一切阿毘曇集已。」

「五怖，五罪，五怨，五滅」，意指《法蘊論》第一品。公元二、三世紀的龍樹 Nāgārjuna 論師在著作的《大智度論》，也提到阿難結集阿毘曇藏，而內容

說的是與《十誦律》一致。

3. 說一切有部傳誦的新律《根本說一切有部毘奈耶》『雜事』，提到：摩訶迦葉波 Mahākāśyapa 誦出阿毘達磨。見《根本說一切有部毘奈耶》『雜事』²⁹：

「時迦攝波作如是念……摩室里迦我今自說，於所了義皆令明顯：所謂四念處、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八聖道分、四無畏、四無礙解、四沙門果、四法句、無諍、願智及邊際定，空、無相、無願，雜修諸定、正入現觀及世俗智，苦摩他、毘鉢舍那、法集、法蘊，如是總名摩室理迦。……此是阿毘達磨。」

北印傳出的《阿育王傳》、『阿育王經』記載的說法，內容是和《根本說一切有部毘奈耶》『雜事』相近，應是出自說一切有部的說法。

4. 在《大乘法苑義林章》提到真諦的『部執論疏』³⁰說：「迦葉令阿難誦五阿含，集為經藏；令富樓那誦阿毘曇，名對法藏；令優波離誦毘奈耶，名為律藏。」然而，阿難系僧團只傳四部聖典，沒有《雜藏》或《小部》的增新編集。『部執論疏』提到的五部阿含，應當不是阿難系的傳誦，而是出自分別說部系或大眾部的說法。

如此可以得知，分別說部系的化地部、銅鑼部，還有大眾部傳誦的律中，都沒有結集「阿毘達磨」的記載。法藏部及後出的雪山部、說一切有部，才有說到「阿毘達磨」的結集。但是關於「阿毘達磨」的結集者，法藏部、雪山部、說一切有部的古律都說是阿難，說一切有部新律的《根本說一切有部毘奈耶》則說是摩訶迦葉，『部執論疏』又說是富樓那。此外，關於「阿毘達磨」的內容，各部派都說是自部宗仰的「阿毘達磨」。由於各部派的說法不同，可見「阿毘達磨」應當不是出自「第一次結集」的集成，當然也不會是源自佛說，並且在部派分裂以前的「第二次結集」，也沒有「阿毘達磨」的集出。佛教沒有源自佛

說的「論藏」，也沒有共同傳承的論藏（「阿毘達磨」），這是佛教歷史的事實。

2-2-2-3 「阿毘達磨（論）」的傳出

最先傳出的「阿毘達磨（論）」，應當是優波離系分別說部流傳的《舍利弗阿毘曇》，此論也是影響目前南、北傳佛教諸論形成及發展的根本論。探討此一課題，要從各部派傳誦的經、律與論的比對，來探尋真相。

佛滅後百年間，除了『因緣』、『食』、『聖諦』、『界』、『陰』、『六處』及『四念處等道品』等，出自「第一次結集」集成的古老『七事修多羅』（Sutta）以外，另有「第一次結集」後再輾轉增新傳出，而附會是「佛陀所說法」及「聖弟子所說法」的『記說』（Veyyā-karana），以及諸天鬼神事之『祇夜』（geyya）的增新傳誦。佛滅百年「第二次結集」時，佛教僧團將古、新傳誦的『七事修多羅』、『祇夜』、『記說』，再依經篇的短長，予以分類編纂為四部聖典。初期佛教的學人，為了學習上的方便，將經佛傳誦的內容，依照經說的法數予以「分類纂集」，猶如佛法的「辭典」，有助於學習、記憶、考查及探究。這種「依經說法數分類纂集」的編纂成果，在「第二次結集」時，即正式的擴大編纂集成《增一阿含》（南傳《增支部》）。

譬如：在說一切有部傳誦的《根本說一切有部毘奈耶雜事》³¹說：「若經說一句事，二句事，乃至十句事者，此即名為增一阿笈摩」。分別說系化地部的《五分律》³²說：「從一法增至十一法，今集為一部名增一阿含」。法藏部的《四分律》³³說：「從一事至十事，從十事至十一事，為增一阿含」。大眾部的《摩訶僧祇律》³⁴說：「一增、二增、三增、乃至百增，隨其數類相從，集為增一阿含」。原本的《增一阿含》應是只有一事到十事的編集而已，可能是在部派分裂以後，優波離系的分別說部及大眾部，又再擴

大纂集。分別說系各部都是從一法到十一法，大眾部則說有一事到百事，而阿難系的傳誦的《增一阿含》則依然保留十事。

據近代佛教學界印順的研究，經說法數的隨類編集，有可能對後世「阿毘達磨論」的編集，給予了重大的便利。印順老法師在《說一切有部為主的論書與論師之研究》³⁵中提到：

「經典中的類集編次，如『十上經』，『眾集經』，也都說是舍利弗集說的。這與舍利弗學系有關，也可說是「阿毘達磨的起源」之一。」

2-2-2-4 分別說部傳的「阿毘達磨（論）」

《舍利弗阿毘曇》的流傳，是受到優波離師承分別說部 Vibhajyavādin 支派化地部、法藏部、飲光部的承傳。另外，佛滅後約 250 年，在阿難系僧團學人中，有迦旃延尼子受了《舍利弗阿毘曇》的影響，寫出「不合傳統經說」的《發智論》，造成阿難系僧團的內部分歧，宗仰《發智論》的迦旃延尼子學眾，自阿難系僧團分化出說一切有部。不久，說一切有部南方化區鄰近優禪尼的化地部一帶的有部學人，又再捨棄新出的《發智論》，改宗舊有的《舍利弗阿毘曇》，自說一切有部再分出犢子部系 Vātsīputrīya。犢子部的學眾在《舍利弗阿毘曇》的解說上，因為意見的不同，又分裂為正量、賢胄、法尚、密林等四部。《舍利弗阿毘曇》最早受到分別說部系的化地部、法藏部、飲光部的傳承，後來又有犢子部系 Vātsīputrīya 的正量、賢胄、法尚、密林等四部的信受，而出自阿難系的說一切有部，在宗仰的《發智論》中，也融攝了《舍利弗阿毘曇》的見解在內。因此，《舍利弗阿毘曇》對於部派佛教的影響，不僅很早，也很深遠。

阿育王時代佛教分化出的五部僧團中，分別說部系印大陸三大支派的化地部、法藏部、飲光部，都是承傳《舍利弗阿毘曇》。優波離系大眾部傳承的「阿毘達磨」是《毘勒》，不傳《舍利弗阿毘曇》，而當

時阿難系僧團領導者的優波鞠多，還是「傳經，不傳論」的正統立場。可見《舍利弗阿毘曇》應當是出自化地部、法藏部、飲光部等三部尚未分化前的分別說部。

由於佛教部派當中，最早舉行「自部結集」的部派是分別說部，可見《舍利弗阿毘曇》應當是出自阿育王時代分別說部的結集，也就是出自目犍連子帝須的著作，目的是作為確立部派教義的基礎。另外，南傳銅鑄部提到分別說部集成的《論事》³⁶，內容是依據分別說部的自宗立場，來破斥其他的部派。可見應當是先有《舍利弗阿毘曇》的集出，確立分別說部的部義宗要及信仰旨趣，才有評破他部思想的《論事》傳出及完成，《舍利弗阿毘曇》傳出的時間應當是在《論事》之前。

然而，佛教最早傳出的「阿毘達磨論」，真的是《舍利弗阿毘曇》嗎？《舍利弗阿毘曇》真的是分別說部傳出的嗎？

探究此一問題，近代佛教學界的研究方法，多是採取比對佛教各部派的論書，從諸論結構的異同中，作為推斷的方法。在此，本文是要依據《舍利弗阿毘曇》提到的「新典範——菩薩、緣覺」及「新教說——無明最後斷（五上分結）」，來探究《舍利弗阿毘曇》傳出的時代。

根據近代佛教學界的研究，目前在漢傳大藏經中的漢譯《舍利弗阿毘曇論》，是出自分別說部，有可能是屬於化地部的傳誦。在漢譯《舍利弗阿毘曇論》中，有提到「菩薩」、「三十二相」、「緣覺」、「如來十力」及「無明最後斷（五上分結、五上分煩惱）」的說法。見《舍利弗阿毘曇》卷八³⁷、卷十九³⁸：

「云何菩薩人？若人三十二相成就；不從他聞，不受他教，不請他說，不聽他法，自思、自覺、自觀，於一切法知見無礙；當得自力自在、豪尊勝貴自在，當得知見無上正覺，當成就如來十

力、四無所畏，成就大慈，轉於法輪：是名菩薩人。……云何緣覺人？若人三十二相不成就；亦不從他聞，不受他教，不請他說，不聽他法，自思、自覺、自觀，上正決定，得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果；於一切法心，無礙知見心，得自在心，得自力自在心，豪尊勝貴自在，非知見無上最勝正覺，非成就如來十力、四無所畏、大慈轉於法輪，是名緣覺人。……云何正覺人？若人三十二相成就；不從他聞，不受他教，不請他說，不聽他法，自思、自覺、自觀，於一切法知見無礙；得自力自在、豪尊勝貴自在，知見無上最勝正覺成就，如來十力、四無所畏成就，大慈成就，自在轉於法輪，是名正覺人。……復次阿羅漢人！若人思惟斷色行煩惱、無色行煩惱、無餘斷，是名阿羅漢人。」

「何謂五下分煩惱？身見、疑、戒、盜欲染、恚，是名五下分煩惱。何謂五上分煩惱？色染、無色染、無明、慢、掉，是名五上分煩惱。」

「菩提薩埵」一詞，巴利語為 Bodhisatta，簡稱為「菩薩」，意為精勤尋求正覺的人。在《舍利弗阿毘曇》提到的「菩薩」，是指修證成為 佛陀之前的修行階段，並且修證的成就是高於「緣覺人」及「阿羅漢」。《舍利弗阿毘曇》主張的「聖者典範」，認為緣覺人或阿羅漢，都比上「菩薩人」，當然也「不如佛陀圓滿」。

當「五事異法論爭」時，目犍連子帝須承受阿育王的意旨，出面平息阿難系僧團及毘舍離僧團的對立紛爭，當時目犍連子帝須採取折衷兩方的主張，提出「阿羅漢無漏（無餘），阿羅漢不如佛陀圓滿」的妥協立場。這個折衷主張，經由目犍連子帝須領導優禪尼僧團舉行的「自部結集」，加以確立傳世。《舍利弗阿毘曇》提出對於阿羅漢的修證，正是契合目犍連子帝須採取的「阿羅漢無漏（無餘），阿羅漢不如 佛陀圓滿」的妥協立場。（未完待續）

註解：

1. 見阿育王『小石柱法敕』之沙如那陀法敕：參臺灣元亨寺 1997 出版《漢譯南傳大藏經》第 70 冊附錄之『阿育王刻文』之 p.66-5~10，p.67 之【註 1】

「雖任何人亦（不得）破僧。若比丘或比丘尼而破僧者，皆令著白衣，不得住精舍之處。……天愛如是昭。」

沙如那陀 Sāmāth 是古昔之鹿野苑（梵 Mṛgadāva，巴 Migadāya），佛陀初轉法輪的地方。

2. 阿里烏原屬於安提阿派，曾擔任過亞歷山大城教會的長老，跟隨在安提阿著名學者路迦諾下學習。阿里烏認為聖子是受造物中的第一位，基督不是上帝也不是人，是上帝與人之間的媒介。

阿里烏教派（Arianism，或稱亞流主義學派、阿里烏主義、亞流主義、亞流派），阿利烏（或譯亞流）領導的基督教派別。根據《聖經》所載阿里烏教派主張：耶穌次於天父，反對教會佔有大量財富。

亞歷山大派的亞他那修，則持相反主張，認為獨一的真神擁有「聖父、聖子、聖靈」三個位格(persons)，三者存在於同一的本體(substance)當中。阿里烏教派則拒絕使用「本體相同」(homoousios)這個詞語描述基督與上帝的關係。阿里烏教派的教導，在不同的大公會議中，都被斥之為異端。

參考：威利斯頓·沃爾克《基督教會史》/ 中國社會科學出版社；教會歷史/ 道聲出版社，谷勒本著、李少蘭譯；歷史的軌跡——二千年教會史/ 校園出版社，祁伯爾著、李林靜芝譯

3. 見《達磨多羅禪經》卷上：參大正藏 T15 p.301.1-7~13
4. 見梁·僧伽婆羅《阿育王經》卷三：參大正藏 T50 p.140.3-6~8
5. 見梁·慧皎《高僧傳》卷十一：參大正藏 T49 p.403.1-9~15
6. 見世友《十八部論》，姚秦·鳩摩羅什 Kumārajīva 初譯——參大正藏 T49 p.18.1-9 ~ 13
7. 見覺音《善見律毘婆沙》卷二：參 大正藏 第 24 冊 p.684.1-25 ~ p.684.2-14

見《大王統史》第五章：參臺灣元亨寺 1997 出版《漢譯南傳大藏經》第 65 冊 p.186-14 ~ 187-13

見印順《印度佛教思想史》第六章第二節 p.212：參臺灣正聞出版社 1992 四月出版

「覺音是中印度人，在佛陀伽耶 Buddhagayā，錫蘭僧眾所住的大菩提寺 Mahābodhivihāra，依離婆多 Revata 出家，修學巴利文三藏。覺音到錫蘭，住在大寺。西元四一二年，與大寺僧眾，以巴利語寫定全部三藏；以巴利語為

釋尊當時所用的語言，提高巴利語三藏的權威信仰。覺音為四部（與四阿含相當）及律藏作注釋，並以戒定慧為次第，寫成最著名的『清淨道論』。這部論，是依據優波底沙 Upatissa 的『解脫道論』（梁僧伽婆羅譯為漢文），修正，補充，說明聲聞解脫完備的修道歷程。但當時，二派仍在對立中。錫蘭因戰亂頻仍，佛教也受到傷害，衰落得幾乎消滅。以巴利三藏、大寺派舊制而復興，是曾由錫蘭比丘去泰國弘法，再由泰國比丘來錫蘭，再度成立僧伽，那已是西元一八世紀了。」

8. 見『島王統史』第七章：參臺灣元亨寺 1997 出版《漢譯南傳大藏經》第 65 冊 p.53-7 ~13

見《大王統史》第五章：參臺灣元亨寺 1997 出版《漢譯南傳大藏經》第 65 冊 p.186-14 ~ 187-13

見《善見律毘婆沙》卷二：參大正藏 第 24 冊 p.684.1-25 ~ p.684.2-14

9. 見《論事》第二品 第一章：參照 元亨寺出版 漢譯南傳大藏 第 61 冊 p.182

「宣言阿羅漢者而見漏精，認為『魔眾天近於阿羅漢而與（不淨）」，是現在之東山住部、西山住部」

10. 見《五分律》卷三十：參大正藏 T22 p.191.1-23~29
11. 見《四分律》卷五十四：參大正藏 T22 p.968.2-18~25
12. 見《善見律毘婆沙》卷一：參大正藏 T24 p.675.2-12~20
13. 見《摩訶僧祇律》卷三二：參大正藏 T22 p.491.3-16~22
14. 見吳支謙作『法句經序』（A.D.230）：參大正藏 T4 p.566.2-20~27

「凡十二部經，總括其要，別為數部。四部阿含，佛去世後阿難所傳，卷無大小皆稱聞如是處，佛所在究暢其說。是後五部沙門，各自鈔眾經中，四句、六句之偈，比次其義條別為品，於十二部經靡不斟酌，無所適名，故曰法句。諸經為法言，法句者由法言也。」

見吉藏著《大乘玄論》卷五：參大正藏 第 45 冊 p.65.1-22~26

「又經言五部者，佛三藏中毘尼藏多有此名。又十八部中五部盛行，五部者：一薩婆多部，二曇無德部，三僧祇部，四彌沙塞部，五迦葉唯部。五部之中，薩婆多部盛行，故佛滅後二百年中，從上座部出薩婆多部，偏弘毘曇。」

編者註：薩婆多部（說一切有部）應是在佛滅後第三百年中葉，從阿難系上座部分出的部派，偏弘毘曇，偏離了阿難系重經不弘論的立場。

15. 見《分別功德論》卷一：參大正藏 T25 p.32.2-6~13
16. 見《三論玄義檢幽集》卷六：參大正藏 T70 p.465.2
17. 見《玄應音義》卷十七：參《磧砂藏》（新文豐版）第三

十冊

參《中華佛教百科全書》(二)p.44.1~p.44.2

《玄應音義》共二十五卷：唐·玄應撰，故稱《玄應音義》，收在《磧砂藏》(新文豐版)第三十冊。本書又稱為「一切經音義」。「一切經」是指大藏經。「音義」為某一字、詞的讀音與意義。「一切經音義」，即專為解釋佛經中之字與詞之讀音與意義的書。

《玄應音義》撰者玄應，曾於玄奘譯場任「定字偽」之職。貞觀末年奉敕撰述本書。本書雖稱為一切經，實僅就《大唐內典錄》所載入藏經論八百部中，擇其重要者略加收錄而已，未盡全藏。在以高麗本為底本的日本《縮刷藏》、《卍藏》中，本書共計二十五卷，但在《明藏》及《黃檗藏》中則分成二十六卷。另外，《法苑珠林》卷一百則謂有二十卷，且稱之為《大唐眾經音義》。本書係就《華嚴經》、《順正理論》等四五八部經律論之難解漢字，引用眾多典籍，並參照梵語讀音，以辨明其義，為現存最古的音義書。

《慧琳音義》百卷：唐·慧琳撰，收在《大正藏》第五十四冊。本書係註解《大般若經》等一二二〇部經律論之難解語，凡《開元釋教錄》入藏的經論皆加以註釋。撰者慧琳為西域疏勒國人，嘗師事不空三藏，能通漢、梵二音。彼於二十餘年間傍求典籍，孜孜不倦，從建中末年至元和二年(783~807)歷時二十餘年始編成此書。書中不僅區別吳音、秦音，亦辨明清音、濁音，為音義書中最為精密、廣博者。

繼承慧琳者有希麟《續一切經音義》十卷，收在《大正藏》第五十四冊。

- 19.見《摩訶僧祇律》卷三十四：參大正藏 T22 p.501.3-25
- 19.見《摩訶僧祇律》卷七：參大正藏 T22 p.281.3-17
- 20.見《摩訶僧祇律》卷十四：參大正藏 T22 p.340.3-5
- 21.見《摩訶僧祇律》卷三十九：參大正藏 T22 p.536.2-21~22
- 22.見《四分律》卷五十四：參大正藏 T22 p.968.2-18~27
- 23.見《善見律毘婆沙》『序品』卷一：參大正藏 T24 p.676.1-10~13
- 24.見《摩訶僧祇律》卷三十二：參大正藏 T22 p.496.3-4~6
- 25.見《增一阿含經》『序品』卷一：參大正藏 T2 p.549.3-24~27
- 26.見《分別功德論》卷一：參大正藏 T25 p.32.1-15~20
- 27.見《毘尼母經》卷三：參大正藏 T24 p.818.1-28~29
- 28.見《十誦律》卷六十：參大正藏 T23 p.449.1-19~p.449.2-6
- 29.見《根本說一切有部毘奈耶》『雜事』卷四十：參大正藏

T24 p.408.2-2~14

- 30.見《大乘法苑義林章》卷第二：參大正藏 T45 p.270.3-8~11
- 31.見《根本說一切有部毘奈耶》『雜事』卷第三十九：參大正藏 T24 p.407.2-17~p.407.3-4
- 32.見《五分律》卷三十：參大正藏 T22 p.191.1-23~29
- 33.見《四分律》卷五十四：參大正藏 T22 p.968.2-18~25
- 34.見《摩訶僧祇律》卷三二：參大正藏 T22 p.491.3-16~22
- 35.參印順《說一切有部為主的論書與論師之研究》p.74~p.75：臺灣 正聞出版社 1992年 十月 七版
- 36.見『島王統史』第七章：參臺灣元亨寺 1997 出版《漢譯南傳大藏經》第 65 冊 p.53-7~13
見《大王統史》第五章：參臺灣元亨寺 1997 出版《漢譯南傳大藏經》第 65 冊 p.186-14~187-13
見《善見律毘婆沙》卷二：參大正藏 第 24 冊 p.684.1-25~p.684.2-14
- 37.見《舍利弗阿毘曇論》卷八：參大正藏 T28 p.585.1-25~p.586.1-3
- 38.見《舍利弗阿毘曇論》卷十九：參大正藏 T28 p.652.1-1~3



禪修指導：
隨佛法師
Ven. Bhikkhu Vūpasama

中道八日禪 LA 洛杉磯

傳佛親教 入真實智

時間：18th Nov-25th Nov

地點：Joshua Tree Retreat Center
59700 Twentynine Palms Hwy, Joshua Tree, CA 92252

參加方式：住宿於 Joshua Tree Retreat Center, 守八戒, 過午不食
禪修期間一律禁語
於 18th Nov, 9:30 AM ~ 12:00 PM 期間報到

報名方式：網路報名 <http://www.arahant.org>
此次郵政報名：1246 W 20th St, San Pedro, CA 90731

洽詢電話：1-424-772-6338 或 1-424-477-6650

報名截止日期：11/08/2012

備註：此次禪修活動費用全免, 租借場地費用, 歡迎隨喜贊助。



中道僧團 主辦
美國原始佛教會 (OBBSA) 中華原始佛教會 協辦



【馬來西亞】原始佛教會舉辦公益活動

探訪怡然殘障院兒童

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 20 日

【威省訊】2012 年 5 月 20 日，威省及檳城中道禪林首次聯合舉辦“怡然精舍殘障兒童收留協會”公益活動。這間規模不大，由兩間毗連的半磚板屋子組成的殘障收留所目前收留 62 位男女殘障、智障兒童及手腳癱軟的孩童。

“怡然精舍殘障兒童收留協會”每個月的開銷費用約 2 萬零吉。這筆龐大的數額除了仰賴社會善心人士的慷慨解囊，協會需要自力更生，進行資源回收及義賣籌款以充作運作經費。

為了帶動歡樂的氣氛，我們特別為他們呈現了一首輕快的手語歌曲 - “快樂天堂”。讓我們意想不到的其中幾位智障女童也跟我們一起舞動起來。看他們一副天真開心的笑臉，真情的流露與微妙微俏的表演，逗得大家開心不已。

從互動中不但拉近彼此間的距離，大家打成一片，不再拘謹，甚至還相互擁抱，勾畫出一幅感人的畫面。無疑地從他們的眼神中，很明顯的看出他們熱切的渴望人們的鼓勵、關愛和尊重。希望協會能為弱智、殘障孩童提供簡單，基本的技能訓練或者送他們到特殊學校，讓他們可以學習獨立，自我照顧甚至學一技之長，所謂“殘而不廢，身殘心不殘”，從而體現了生命的價值和人性的尊嚴，這是很重要的。

每個人對人生的看法，追求的生活方式都會有所不同。人生本來就沒有完美，因此，無論是失意、傷感、埋怨、不滿、遺憾或是後悔...等等始終都會存在。面對生活上諸多的不如意、問題或挫折時，我們或多或少總是會埋怨或產生不滿，畢竟我們不是聖者，總會有煩惱，情緒低落的時候。這就看我們如何善用因緣法的智慧來看待它，化解它。

心常存知足、感恩，心胸擴大，就會減少一份埋怨、不滿所帶來的苦惱，甚至內心的折騰與痛苦。其實我們所謂的“問題”，無非是因我們的無明、我見，貪嗔癡所引起。面對問題時不妨找出問題的原由，自我反省與檢討然後加以解決，而不是一味怨天尤人或矛頭一直指向著別人，都是別人的錯，孰不知當一隻手指向他人時另三隻手指其實是指向自己....

面對人生的坎坷，生命的無奈，促使他們無法擺脫或選擇的餘地。也許他們就這樣懵懵懂懂度過了他們的這一生，任由命運的擺佈，歲月的摧殘與折磨。反觀我們自己，我們應該感到知足與珍惜現有的條件因緣，腳踏實地一步一步好好的努力修習。雖然我們無法掌握或決定它的結果，然而至少我們努力過。



【新加坡】中道僧團弘法行

新加坡《中道三日禪》 暨供僧

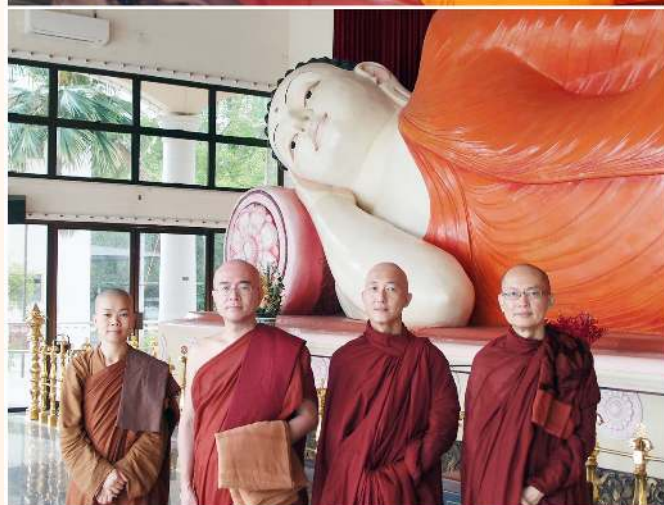
佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 24 日～26 日

【新加坡訊】馬來西亞原始佛教會暨中道禪林於 2012 年 5 月至 6 月禮請隨佛尊者蒞臨馬、新，主法一系列的《中道禪覺營》和弘法會，而新加坡則是弘法的第一站。

隨佛尊者與中道僧團的 Ven. Tissarā 法師於禪覺營的前一天（5 月 23 日），搭飛機於中午約 12 點抵達新加坡樟宜機場。中道僧團的兩位法師 Ven. Bhikkhu Nāṇadīpa 和 Ven. Bhikkhu Mokkhadīpa、新加坡佛教青年弘法團弘法主任蔣居士與洪居士夫婦、慧新等居士，皆親自到機場迎接。

隨後，居士們載送僧團探訪 Marine Parade 的精舍。隨佛尊者也在精舍為隨行的居士們作精闢的開示。下午 3 點多，僧團與居士們前往錫蘭佛寺——Sri Lankaramaya Buddhist Temple 拜訪 Ven. K. Rathanasara。Ven. K. Rathanasara 曾參與 2011 年在馬來西亞四聖諦佛教宣言和宣法活動。隨佛尊者與 Ven. K. Rathanasara 的交流是由 Ven. Mokkhadīpa 現場英文翻譯。隨佛尊者也贈送第 18 期的《正法之光》給 Ven. K. Rathanasara，該期雜誌報導了馬來西亞四聖諦佛教宣言和宣法活動。交流結束後，僧團與居士們也在該寺照相留念。

這次在新加坡佛教青年弘法團舉辦的《中道三日禪》，主題為“開正法眼，成就菩提”，講題為：一、法眼清淨。二、正向菩提。三、息苦清涼。三天的禪覺營裏，隨佛尊者都是引用阿難系傳誦之漢譯《相應阿含》與優波離系傳誦之《相應部》中的七事相應教經文為大眾開示，再參照、考證印度部派思想及分流史，而確證了第一次結集的原始經文。以此為





基礎，尊者也整治、還原教法與菩提道次第，並以此引導學員們由淺入深地學習因緣觀^①，如實觀察身心的痛苦如何發生。連續三天晚間為大眾開示中，尊者也指導學法者禪修的正確次第，並運用種種譬喻，和透過學員們的動作示範，讓法友們觀察與瞭解因緣所生法如何在影響當中呈現。

修習止禪的方法與技巧則由 Ven.Tissarā 教導^②，內容包括坐禪，臥禪^③和行禪時修習安那般那（攝心專注在息入息出）的方法。Ven.Tissarā 也教導營員們如何跨越修習止禪的障礙以及坐禪後的運動。

禪覺營的第三天（2012 年 5 月 26 日）上午，在中道僧團、眾學員與各方法友的見證下，共有多位法友請求皈依^④。隨佛尊者也為法友開示皈依的意義以及內容，並傳授三皈五戒，皈依的法友是為 佛陀正法律

之下的優婆塞、優婆夷。皈依儀式結束後，新加坡佛教青年弘法團安排供佛與供僧活動。參加活動的營員與法友們都踴躍參與，歡喜地佈施食物供佛與供僧，也從中瞭解中道僧團的修行方式及托鉢的意義。^⑤

《中道三日禪》於第三天（5 月 26 日）傍晚圓滿結束，部分的學員繼續留到晚間聆聽隨佛尊者的問答開示。晚間的問答開示也同步與馬來西亞各地禪林聯線，並於晚間十點多結束。

隨後，中道僧團由法見居士及普覺夫婦載送到馬來西亞柔佛巴魯中道禪林，而柔佛巴魯的法工們已是恭候多時。抵達禪林時已是夜深，隨佛尊者也慈悲地為隨來的新加坡普覺居士回答有關禪宗的問題。開示結束後，新加坡、柔佛巴魯兩地的法友們離開禪林時已是凌晨 1 點多了。



【馬來西亞】中道僧團弘法行

柔佛巴魯中道禪林三天弘法

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 27 日～29 日

【新山訊】隨佛師父和 Ven. Tissarā 法師、Bhikkhu Ñanadīpa 及 Bhikkhu Mokkhaḍīpa 在新加坡法友的載送下於 2012 年 5 月 26 日晚上 11.45 分抵達柔佛巴魯中道禪林，並於接下來的三天（2012 年 5 月 27 日至 29 日）在柔佛巴魯中道禪林弘法。

5 月 27 日的清晨，在僧團用過早餐後，隨佛師父和柔佛巴魯的法友開會，正式委任柔佛巴魯中道禪林的法工。在 3 天弘法期間，隨佛師父還特地介紹這些法工讓來聞法的大眾認識。

這一趟弘法期間，法工安排大眾一家一菜供僧。來供僧的人潮出乎預料的多。尤其在最後一天下午，前來供養的人數比前兩天更多，法工們也因此深受鼓舞。

隨佛師父也為布施者說法祝福，為大眾開示“布施”的內涵。師父用了很貼切又有趣的比喻說：布施行善，就好像你上菜市場買菜後，放進冰箱。冰箱裡屯積了再多你喜歡的菜色材料，如果你沒有著手去處理、烹調，也是徒然，它們並不會在用餐時間變成你想吃的菜色。所以，除了行善布施，智慧的學習、開展與實際的行動更是不容忽略。大家聽了都覺得非常受用。

師父弘法的重點是講解如何觀五陰的集與滅，以瞭解五陰緣生，故無常、苦、無我，應於五陰離貪斷愛。觀察五陰的集與滅，應由六觸入處入手。師父教導大家如何在六觸入處禪觀，進而明白五陰只是緣生。師父提醒大家，人生很多時候，我們想什麼、做什麼並非由自己所可以控制，因為世間一切事物皆是因緣所生法，受限於因緣，所有的事物得在許多的因緣下才顯現。所以，我們應該依正念、正見去處理事情，做好眼前該做的事，這也是我們唯一能做和妥善

的作為。

師父在柔佛巴魯最後一晚的弘法，聽法者眾，座無虛席。這一晚，師父娓娓道來他如何將原始佛法傳入馬來西亞的心路歷程，過程雖阻礙重重，但總還是有善心的護法居士，跨越國界、種族、宗教的藩籬，給予協助，使得佛陀的正法得以弘揚。

5 月 30 日早上，供僧結束，隨佛師父對法工們這幾天來的辛勞表示感謝，也和法工們拍一張大合照。拍完合照後，僧團就啟程前往麻六甲中道禪林了。這次弘法活動反應熱烈，更展現出原始佛法在大馬南部宣揚的進步。



禪修指導：
隨佛法師
Ven. Bhikkhu Vūpasama

中道五日禪—NY 紐約

傳佛親教 入真實智

時 間：3th Nov-7th Nov
地 點：紐約 原始佛教中道禪院
Sambodhi World-New York
30-20 Parsons Blvd, Flushing, NY 11354

參加方式：住宿於 Sambodhi World-New York, 守八戒, 過午不食
禪修期間一律禁語
於 2nd Nov, 6:30 PM ~ 8:00 PM 期間報到

報名方式：網路報名 <http://www.arahant.org>
洽詢電話：1-718-445-2562 或 Fax:1-718-445-2562
報名截止日期：10/31/2012

備註：此次禪修活動費用全免, 歡迎隨喜贊助。



中道僧團 主辦
美國原始佛教會 (OBSA) 中華原始佛教會 協辦

【美國】支持環保戒殺生交流活動

美國原始佛教會參與 紐約市素食者自豪大遊行

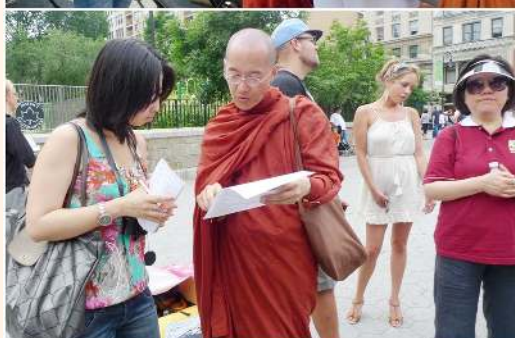
佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 27 日

【紐約訊】2012 年 5 月 27 日，紐約市第五屆「素食者自豪大遊行 (Veggie Pride Parade)」，在 Union Square Park 舉行，每年的素食者自豪大遊行都會吸引許多社會大眾注意。這次大會的主席是《我成為素食者的 101 個理由》一書的作者 Pamela Rice。她表示，今年的大會主要是延續過去四年的成果，目的是推廣和平、友愛，及支持環保戒殺生的訊息。來自美國各地的上千名本著身體健康、愛護動物、或環境保

護的素食主義者，聚集到遊行的隊伍中，有人舉著標語牌，或穿著蔬菜、水果、動物的卡通服飾，高聲呼籲請大眾保護生態並吃素。前來參觀的民眾更是超過三千人。

大會在 Union Square Park 中設有 22 個攤位，今年美國原始佛教會向主辦單位申請到了第 10 號攤位，並且事先邀請法友們踴躍參加，以實際行動支持戒殺生及保護生態環境的素食者大會訴求。

當天幾位法友們在遊行前就先走到曼哈頓中城近第 9 大道的 Greenwich 街及 Little West 12 街交界處集合等待。中午 12 點起，法果、法伽、法進及一位英語班學員拿著美國原始佛教會橫幅隨遊行大眾一齊步行走到 Union Square Park 北面的 17 街廣場。沿途吸引許多路人注意，大會活動於下午 4 點多結束。



【馬來西亞】中道僧團弘法行

馬六甲中道禪林大眾弘法

佛正覺後 2444 年／2012 年 5 月 30 日～6 月 1 日

【馬六甲訊】隨佛尊者於 2012 年 5 月 30 日至 6 月 1 日蒞臨馬六甲中道禪林弘法。弘法時間原訂從晚上八點至十點。然而，第一晚及第二晚，師父為大眾弘法至晚上十一點；最後一晚，師父更是弘法至深夜十二點。真是辛苦了師父。在這三天中，師父以深入淺出的言辭為大家講解佛經裏的深奧法義。和以往不同的是，這次還有 Bhikkhu Mokkhaḍīpa 法師當場把師父的開示翻譯成英文，以利益不諳華語的法友。

隨佛尊者除了宣說修行的道次第（觀察真實，建立正見，破除妄見）之外，同時，也闡述佛教演變的歷史，引導法友們撥開了佛教歷史的迷霧。接著，師父也慈悲宣說《十二因緣的現起與流轉》，希望法友們好好珍惜學習正法的機緣。師父在弘法當中引用了許多生動有趣的例子，法友們都聽得津津有味。師父

也不忘提醒大家要把聽聞的佛法實踐在生活裏，以提升生活的質量。聞法的大眾，除了對古老佛經的經義有了更深一層的理解外；許多內心長久的疑惑也渙然冰釋，大家都獲益匪淺。

最後一晚，雖然已近深夜十二點，隨佛尊者仍不辭辛勞的為大眾闡述觀察五蘊的實修方法。三天的弘法，讓馬六甲的法友們增長了智慧，真是莫大福氣啊！感恩 隨佛尊者的慈悲。



【馬來西亞】中道僧團弘法行

東甲 Asahan 中道七日禪覺營

佛正覺後 2444 年／2012 年 6 月 2 日～6 月 8 日

【馬六甲訊】2012 年 6 月 2 日～6 月 8 日，中道僧團在馬六甲舉辦的禪覺營，從發佈海報到開始接受報名，只有短短的一個星期，時間非常倉促。法工們忙著籌備各項事宜，如：安排交通、膳食、規劃場地、通知學員和確定學員出席與否等等，每天都忙到深夜才回家，第二天還得上班。有些法工身體雖不適仍盡全力地想辦好這次的禪修營，真是精神可嘉！幸運的是，法工們已累積了舉辦禪修的經驗，只利用兩個晚上開會，在密集籌備、全力以赴的情況下，順利完成了工作。謝謝大家，謝謝法工長，法修師兄！

此次的中道七日營是由 隨佛尊者主法。尊者在禪修期間，為大家開示因緣法和禪觀法；Ven. Tis-

sarā 法師則指導止禪的修習和禪坐前後的運動。

師父再三強調，不是要改變大家的宗教信仰，而是分享遠離痛苦的經驗與方法。明見十二因緣、四聖諦，是 佛陀發現的遠離痛苦的方法。遠離痛苦是人們的共同信仰！好比我們有期望，也希望改變別人；實則期望或想改變別人的想法，皆緣自於自己內心的惶恐、不安和沒有安全感。

在現實的生活中，我們需要用到錢。於是，師父就以“愛錢”為例，讓學員們明白：其實那些認為自己愛錢的人，是不愛錢的，他們只是糊塗而已！他們利用錢為他們解決問題而已。然而，錢一方面解決了他們的問題，另一方面卻又給他們製造了問題。師父的話值得我們深思。

感謝 師父的慈悲教導，讓學員們受益匪淺。學員們也很努力的把握這短短的七天努力禪觀、內離言語，追根究柢的探尋生老病死之謎。感恩！感恩！



【台灣、馬來西亞】都會學院聯合招生

第一屆都會學院初級班招生

佛正覺後 2444 年／2012 年 6 月 3～14 日

【台灣、馬來西亞訊】為使有志於學習原始佛法的學人，得以有次第而完整的學習相關學識與修持方法，中道僧團導師 隨佛尊者於今年初提出籌備以『經律史學兼備、教乘禪觀相應、自覺利世等齊，直探 釋迦佛陀本懷』為特色的都會學院，尊者指出：「成立都會學院是多年來念茲在茲的工作，經過多年弘法佈教，現今已經有一群認同而跟隨學習 佛陀原始法教的法友，應該以有系統的正式課程從淺入深，提供一系列課程，來利益這些學法者。」為呼應 隨佛尊者的慈悲，中華原始佛教會與馬來西亞原始佛教會法教組乃積極規劃，而於公元 2012 年 5 月公告招生，並於 6 月 3 日舉行筆試，6 月 10 日舉行口試。

招生海報張貼後，各地法友反應熱烈，報名非常踴躍。馬來西亞各地甚至組成讀書會，努力研讀討論各期《正法之光》刊載的〈佛史溯源〉，以期能夠在即將到來的筆試得到好成績。6 月 3 日筆試時，招生試務組將臺灣分為台北與台中兩個考場，而馬來西亞則安排法友就近於吉隆坡中道禪林、怡保中道禪林、檳城中道禪林、和新山中道禪林進行考試。不管是在臺灣或馬來西亞，各地考場幾乎坐滿了應考的法友，考試時間為兩個半小時，試卷內容為原始佛法的基本認識，涵蓋初期佛教史及 佛陀親授經法、禪法的概念。由於考試範圍非常廣泛，要得高分實非易事，當然個中高手亦非稀有，真可謂臥虎藏龍人才濟濟。隔週的 6 月 10 日接著舉行口試，口試委員由中道僧團法師與中華原始佛教會成員遴選組成，主要在了解學習者的修學動機、參與心態，在茫茫人群中，找尋堪能承載佛陀教法自覺利世者而教之。

原始佛教會開辦之都會學院採學期制，以六個月為一學期，此次舉辦的第一屆初級課程為期一學期，

將於 6 月 16 日開訓，於 11 月 18 日上課結束，並於 12 月初舉行結業式。本屆初級課程錄取正取生與預修生超過百人，可謂盛況空前。上課內容分為初期佛教史、第一次結集之經法、禪修實務、原始佛法之探究與因緣法之正說等，期使學人藉由「以史探經、以經證史」、「有學有修、修學互濟」中循序深入，探尋佛陀教法，建立對原始佛教正確而堅定的信心，進而度越生死之流，達於解脫之彼岸。



吉隆坡 考試與面試應考現況



台北 考試與面試應考現況



台中 考試與面試應考現況



【馬來西亞】中道僧團弘法行

吉隆坡中道六日禪 暨生諦法師出家典禮

佛正覺後 2444 年／2012 年 6 月 9 日～6 月 15 日

【吉隆坡訊】2012 年 6 月 9 日～6 月 15 日，隨佛尊者與僧團的 6 位法師在吉隆坡中道禪林主持六天的禪修。

吉隆坡中道禪林於 2012 年 4 月從舊道場遷入這個新道場。新道場是一間獨立式洋房，環境幽靜，很適合主辦禪修。為了配合新道場啟用，隨佛尊者特別安排在新道場舉辦禪修，趁此機會介紹新道場給法友。這是第一次在吉隆坡道場舉辦禪修，深具歷史意義。

這次禪覺營是進階禪修的課程，因此參加資格限定必須參加過隨佛尊者主法的七日以上禪覺營之人。另外，由於新道場有些裝修工程還未完成，場地使用有些限制，所以並非所有報名的學員都被錄取。

由於學員在教史與教理兩方面上皆有基礎，所以尊者切要地教導止禪的攝念專注之法和禪觀的要領，並引導學員在禪觀入處實修。每早誦經，受持八戒後，學員就在禪堂自行坐禪、行禪或臥禪，用功的時間由學員自行安排，只是嚴格地要求學員禁語。禪覺營的第二天，Ven. Tissarā 法師播放了一段打坐前後運動示範的短片，講解和示範都很清楚，對學員幫助很大。

此次禪覺營的學員，每天除了做一些打掃與清理道場的工作以外，供養法師和齋堂裡的工作皆由幾位發心的法工包辦。學員們都能專心上課，不會錯過尊者的任何一場開示。感恩這幾位法工的護持！

在禪覺營期間，6 月 10 日早上，學員有幸見證了 Ven. Bodhidīpa 的出家儀式。Ven. Bodhidīpa 一向為原始佛教法務的推動付出很多，很感恩他的付出，促成大家學法的因緣。

出家儀式由隨佛尊者主持。在儀式開始之前，尊者為大家開示《四預流支》，和為人父母對孩子出家的心情。尊者也請 Ven. Bodhidīpa 和大家話別，他感謝許多法友的支持和鼓勵。雖然他的父母不捨得讓他出家，但是他還是堅定走向出家修行的道路。過後就是剃度和授戒的儀式。禪堂裡氣氛莊重，但大家都非常喜悅，非常歡喜地見證一位新成員加入僧團。接下來，尊者還請在場和 Ven. Bodhidīpa 法緣深厚的幾位法友述說他們的感想，場面非常溫馨和感動。法友述說感想後，就是午齋時間了。僧團就在道場托鉢，接受大眾一家一菜的供養。

6 月 11 日，來自中國北京的一位學員，在阿沙漢禪修營期間短期出家，僧號律程法師，則捨戒還俗，隨後就離開大馬返回北京了。

這次的六日禪，師父慈悲的教導大家深觀因緣，讓學員能在修行路上再跨前一步，對學員來說真是殊勝的法緣。隨佛尊者也提醒法友在日常生活中應當常常練習這次禪修教導的重要方法。尊者說，修行其實就在生活中實踐，解脫是在生活中解脫，離苦是生活中的離苦；修行就是讓生活好一點，困難少一點，最後遠離煩惱，修行不離生活。

感恩隨佛尊者與僧團辛勞的付出與教導，讓法友們的修行更上一層樓，獲得佛法殊勝的利益，生活中過得更美好！





新山中道禪林《一家一菜供僧暨大眾弘法》側記

新山 書記組 心慈

久違的 隨佛師父于 2012 年 5 月 26 再次蒞臨馬來西亞展開一個月的弘法行程。新山是馬來西亞弘法的首站，師父將在這裏弘法三天 (5/27-29)。如此難能可貴的機緣讓法工們感到非常高興，也很榮幸能夠接待僧團，也希望會有更多的人從這次的弘法活動中聽聞正法開展智慧。

早在一個月前，法工們就開始進行籌備工作。想到自己身負護法的任務，法工們都不敢怠慢，抱著緊張又喜憂參半的心情來參與這份籌備工作。喜的是大家可以在法的實踐下，以愛心義務服務大眾；擔憂的則是我們這些社會新鮮人在辦事的經驗和歷練上，尚有不足的地方，深怕因此而遺漏了一些事項或禮儀不足。事到眼前，唯有積極地去解決，每個人一邊著手做，一邊向前輩們學習，尤其生活上的細節及接待禮節的部份，經過他們的提點，我們這些晚輩還真的獲益良多。

在大家的盼望與等待下，隨佛師父和 Bhikkhu Ñāṇadīpa 法師、Bhikkhu Mokkhaḍīpa 法師及 Ven. Tissarā 法師在新加坡法友的護送下，於晚上 11:45 分抵達新山中道禪林。法工們協助師父安頓妥當後，

師父為大家作了短暫的說法開示，並確認明天行程的時間安排。

第二天的清晨七點左右，法工們帶著準備好的早餐，一一擺放在桌上準備供養師父們。休息片刻後，師父召集大家和大家談話。這一席談話對於我們這些法工來說，是重要的一刻。因為從這一刻開始，我們這群師父口中的所謂“年輕人”正式成了新山中道禪林的法工，且各有職司，終結了以往責任定位模糊的情況。而且，職務分配的合適性，無不讓我們對師父的觀察力及智慧深感欽佩。年輕的我們，剛開始時因為有的在新國工作，有的尚在唸書的關係，尚且感到高處不勝寒，但又無法否認這是個很好的磨練，且是寶貴的學習機會。著手處理這幾天的活動下來，大家似乎增加了歸屬感和信心，互相幫忙，合作把工作做得更好。

值得跟大家分享的是，這次的弘法讓大眾一家一菜供僧。法工們喜見前來供僧的居士出乎預料的多，放下心頭大石之餘，也為原始佛法在南部的宣揚顯見績效而感開心。尤其師父在新山站的最後一天下午，前來供養的居士們人數更多了，因此師父臨時加場，

為布施者說法祝福。說法內容恰如其分的談布施，讓聽者莫不受惠。許多人喜歡行善布施，更喜歡布施之後得到的“好處”與福報，藉此讓自己心想事成，坐享其成。可是，人們不知道一味行善布施，沒有運用智慧來實踐自己的理想，往自己的理想邁進，什麼都不做，就等著福報從天而降，這是不可能的。師父用了很貼切又有趣的比喻說，布施行善，這就好像你上菜市場買菜放進冰箱，冰箱裏囤了再多你喜歡的菜色材料，如果你沒有著手去處理、烹調，也是徒然，它們並不會在用餐時間變成你想吃的菜色。所以，除了行善布施，智慧的運用與實際的行動更是不可忽略。

這一次的弘法，師父將說法的重點放在緣生法，藉由觀五陰的集與滅，瞭解緣生法無常、苦、無我。瞭解到五陰終究非我、非我所，應當離貪斷愛。六觸入處的根境識，都是非常態、非固定不變的。比如說，眼睛不是常態，人的眼睛會眨眼、會變化、更無法避免衰老退化，因此眼睛所能看到的色境也是無時無刻在變化，所以眼睛與色境之因緣所產生的眼識、受、想、行，都不是恒常不變的。同樣的，耳與聲，鼻與香，舌與味，身與觸，意與法，這些根境之緣所生法，也不是恒常的，是緣生故無常、無我。師父藉

由因緣觀入手，教導法友們從交錯影響的因緣來觀察一切如何在影響中呈現，進而瞭解到諸法只是緣生。因此，人生很多時候，我們想什麼、做什麼並非由自己所可以控制，因為世間一切事物皆受限於現前的因緣，所有的事物得在許多的因緣下才顯現。所以，我們能做的只有做好現在該做的事，並依現在的情況及我們的正念、正見去處理事情。

師父弘法的內容一次比一次精采，尤其師父在新山站最後一晚的弘法，來聽法的人潮是座無虛席。這一晚，師父也娓娓道來他如何將原始佛法傳入馬來西亞的心路歷程，過程雖阻礙重重，但總還是有善心的護法居士，跨越國界，種族，宗教的藩籬給予協助與布施，使得佛陀的正法得以宏揚。

新山站的弘法活動在法工、法友們的護持下順利進行並來到尾聲，2012年5月30日早上，供僧結束，隨佛師父對法工們這幾天來的辛勞表示感謝，合照留念後，法工們協助師父們將收拾妥當的行裝一一扛上休旅車，準備前往下一站——馬六甲。新山站的弘法活動在法友們目送師父們離開的溫馨畫面下，圓滿結束。





吉隆坡《南洋商報大眾弘法》紀實

突破困難的智慧與方法

吉隆坡 書記組

隨佛法師每次來馬來西亞的行程都排得滿滿的，一個緊接著一個。此次大眾弘法就安排在吉隆坡《中道六日禪》期間，也就是 2012 年 6 月 13 日晚上。別於往常，這次的弘法地點是在八打靈再也南洋商報報館的視聽室；弘法的講題也別於在佛教道場時的嚴肅，而是非常貼切普羅大眾的生活：《突破困難的智慧與方法》。

不知是講題的吸引，或宣傳的效果，還是師父說法的魅力，現場座無虛席。弘法講座約 8 點鐘開始。

師父開宗明義就闡明：此次的弘法是說給大眾聽的，而非只侷限於佛教的信眾。師父說道，有宗教信仰是好的，人類社會其實一直都受到宗教的保護。宗教的存在是為了解決人類的困難與痛苦；但人活著不是為了宗教。一般人有了宗教信仰以後，常不自覺的排斥其他的宗教信仰，甚至會做出狂熱的行為來破壞其他不同的信仰。試問，佛陀是要我們成為“佛教徒”嗎？還是要幫助我們解決人生的困難？師父從這裏契入，開啟了當晚弘法的精彩內容。雖然很生活化，但卻沒有離開佛陀的教法——四聖諦與因緣法。

師父強調，有困難是當然的，沒有困難是偶然的。在每個因緣下發生的事，都會受這個因緣的限制。由於受到因緣的限制，它既不可能是“這樣”，同時又是“那樣”，這就是現實。而害怕困難，就是最大的困難；必得面對困難才能解決困難。抱怨困難是無奈的表現，願意瞭解才會增加助力。師父語重心長的勸勉大家：人活著就是為了解決困難，而解決困難的方法就在困難當中：

第一步：充分瞭解困難現在的實況

第二步：發現引發困難現況的原因

第三步：改變或消除困難的原因，就能改變或消除困難

第四步：確立改變或消除困難原因的行動或步驟

師父也提醒大眾，消除困難的原因並不會一次到位，改變正是解決困難的開始。而困難的核心就是人，改變人就能改變困難；人就是生活的歷程，改變生活歷程就能改變人；改變生活歷程，應當從眼前的

生活開始。

改變眼前的生活就是改變自己。師父也教導大家如何改變自己：

（一）耕耘好人緣、好事緣，讓生活更好。

（二）遠離損友，不做惡事，讓困難更少。

（三）放棄完美的期待。接受所有不足才是正常的。完美是所有一切美好事物的敵人。

（四）握緊手掌則萬萬不能，放鬆手掌則事事可能（人不要固執現在所認定的事，因為事事都在改變）。

（五）人生就是盡力在歷程，放棄沒有的“結果”（“結果”只是一種想法而已，人生是一個過程，沒有“結果”）。

師父深入淺出的譬喻與精彩的演說，讓在場的聽眾法喜充滿。弘法講座也就在這法喜與祥和的氣氛中結束。





馬六甲中道禪林慶祝母親節活動紀實

馬六甲書記組 法沅

母親節是一個國際共許的節日。許多人都在這一天對母親表達深深的敬愛。馬六甲中道禪林的法友們，為了祝福天底下的母親快樂及幸福安康，於 2012 年 5 月 13 日早上九點至中午十一點，在馬六甲中道禪林舉辦了一項充滿感恩與法喜的母親節慶祝會。

當日，我們禮請 Ven.Dhammadinna 法師為大眾宣法。法師首先以英文為不諳華語的法友講述法句經 V.113 關於比丘尼 Patacava 的故事。

接下來，法師也以白話文講解兩部孝經：北傳的佛說父母恩重難報經與南傳的報恩經。

南傳的報恩經，譯自《增支部》第二集、第 34 經。原典無經名，經名為編譯者根據經文內容所加。佛陀說：「諸比庫，我說有二種人不易報答。哪兩種呢？母親與父親。諸比庫，若以一肩擔母親、一肩擔父親一百年的時間、一百歲的壽命，為他們擦身、揉身、洗浴、按摩，而且他們還在上面大便、小便，諸比庫，如此也不足以回報及報答父母。諸比庫，就算

將父母擁立於能自在支配此大地富饒七寶的王位，諸比庫，如此也不足以回報及報答父母。為什麼呢？諸比庫，因為他們不但將我們帶到這個世界，並且含辛茹苦地將我們養育成人。

諸比庫，若人勸導沒有信仰的父母確立信仰、住立於信具足，勸導沒戒行的父母確立戒行、住立於戒具足，勸導吝嗇的父母確立佈施、住立於舍具足，勸導不聽聞的父母確立聽聞，住於聞具足，勸導沒智慧的父母確立智慧、住立於慧具足。諸比庫，唯有這樣才能回報及報答父母。」

講完這部經以後 Ven.Dhammadinna 法師鼓勵法友去思惟這兩部經的共同點和不同點，從中選擇自己合適的方法去報答父母之恩。

Ven.Dhammadinna 法師還特別提問法友「為什麼要回報父母恩呢？」不理解的子女或者異教徒會認為父母養育及體恤子女是天經地義不用報答，所以眼前的社會才有這麼多被孩子拋棄的父母。



Ven.Dhammadinna 法師繼續說：「父母把我們生出來，給了我們人的身體，有了六根，尤其是耳根和眼根，方能有因緣聽聞佛法，閱讀經文，看見 佛陀的莊嚴，對三寶生起了信心，而起步走上菩提道，斷癡、貪、嗔，解脫輪迴。如果沒有父母給我們這個人身，我們是不能修行的。佛陀說生為人為稀有的。而且只有在人道才能修行。也就是這個原因，我們也應該以『報恩經』所提及的方法讓父母能在寶貴的生命中住不放逸，修習信、戒、聞、施、慧得後世樂。父母給我們這個人身，我們何不也教導父母敬信三寶，勤守五戒，修習信、戒、聞、施、慧，讓父母來世也能得人身。」

母親節活動這一天，禪林安排了供燈、供花、誦經的活動。馬六甲中道禪林也準備了康乃馨花，讓法

友們奉獻給 佛陀，之後再拿回去獻給母親，以表感恩之心。大家一大清早到禪林來，供燈、供花、誦經，聽聞佛法。另外，有好多位媽媽帶了多種美食，與家人一起到馬六甲中道禪林慶祝母親節。場面溫馨，氣氛充滿了和諧友好、幸福歡樂。有幾位法友也把手中的康乃馨花獻給 Ven.Dhammadinna 法師。其中有一位小女孩特別用心地用英語在紙條寫上：" Shifu,you are the mother of all, wish you happy mother day"。

最後，Ven.Dhammadinna 法師也帶著感恩的心，把這歡樂獻給天下所有的母親。願她們母親節平安、吉祥。

善之極莫大於孝，惡之極莫大於不孝。因此務必時時感恩母親。

馬六甲中道禪林成立法工組

馬六甲書記組 法沅

2011 年 11 月 20 日，馬六甲中道禪林道場正式啟用，成為馬六甲原始佛教的弘法中心。隨佛尊者強調：中道僧團目前在馬來西亞宣傳的是原始佛法，是佛陀當年親說的教法，是最古老、純正、正統的教法，不是新的教派！尊者也表示，中道僧團在馬來西亞開創中道禪林，並不是向任何佛教團體的權威挑戰，也不是在否定南傳、北傳或藏傳佛教，而是實現每個佛弟子內心共同的夢想——親見 佛陀的真實教法！尊者籲請諸方法友，如果想更瞭解原始佛法，不須分派，只要是 佛陀的弟子，都歡迎大家到中道禪林來學習。

至今，在法師的教導下，法友們共修大約半年之久。大家有意要成立法工組，齊心護持禪林活動。因此，藉著 隨佛尊者蒞臨馬六甲中道禪林為大眾弘法的因緣，於 2012 年 6 月 1 日，傍晚六點至七點半，恭請隨佛尊者主持成立法工組。

結束前，隨佛尊者勉勵法工們要發心，啟發善心。雖然事事不能完美，盡一份心最重要。大家也要理解，個人的意見，不一定別人要順從。並呼籲法友們，每個月聚一聚，聯絡感情。最後，隨佛尊者提醒大家要發揮婆婆媽媽的精神，主動關心接近學法的法友們。





馬六甲中道禪林『僧眾托鉢』有感

馬六甲 法莊

2012年5月30日至6月1日，隨佛尊者在馬六甲中道禪林弘法三天，隔日6月2日，用完了早齋後，大師父坐在道場的底樓，向外望到對面的菜市場，人潮來來往往，好不熱鬧。大師父決定稍後與僧眾們到對面的菜市場去托鉢。

大約半小時後，僧眾們都整理好了衣鉢，帶著宣法結緣品，由大師父帶領下，一行六人，慢慢地步行

到對面菜市場。當僧眾們步出道場大門時，周遭的人群卻投入了一個驚訝的眼光，怎麼突然來了這麼多位行腳師父，非常整齊又莊嚴，如行禪一樣，朝向人群的方向走去。

剛開始，大家只是觀望，不知該如何行動，因此就有幾位法工們忙著解釋該如何供養僧眾，同時也告訴他們，僧團是不受金錢及肉食，只接受素食，蔬菜



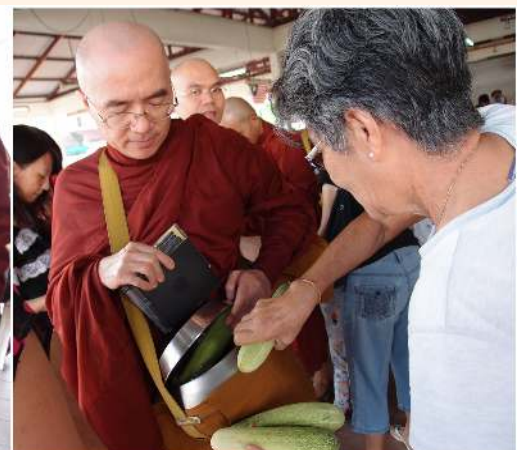


及水果之類食物。不一會兒就看到有人供養食物，有的佈施者就在市場的攤位購買水果、糕餅來供養。此時，賣水果的老闆娘生意特別好，忙得不可開交。

師父們在菜市場裏繞了一圈。當有人供養時，師父們便停下腳步，接受供養，並為供養者宣說敬施的福田。大家都很虔誠地供養僧眾們，每位師父的鉢很快便滿了，師父們手上的結緣品也快送完了。此時，有一位朋友剛巧從吉隆坡帶了兩位小孫子，也一起結了這個善緣。在這當下的因緣，正好讓孩子們有一個很好的學習機會。

當時，有位婆婆也想發心供養，於是問我該買什麼比較適合。我便提議她買兩條小黃瓜，因為大師父早上告訴我們，他有點喉嚨不舒服，因此我覺得黃瓜對大師父的喉嚨或許會有所幫助。回到道場後，大師父笑著說，他還是生平第一次有人供養黃瓜呢！

在馬六甲中道禪林道場，因為菜市場就近在咫尺，師父們一定會感覺到在這裡托鉢很方便吧！。在此，全體法工們非常歡迎中道僧團常到馬六甲中道禪林來弘法。Sādhu ! Sādhu ! Sādhu !



吉隆坡中道禪林『僧眾托鉢』

吉隆坡 法修

2012年6月9日，是吉隆坡中道禪林舉辦六日禪修營的第一天。Bhikkhu Citta Sang Varo、Bhikkhu Dhamma-disā、Bhikkhu Ñānadīpa 及剛短期出家的律承法師，到八打靈 17 區的菜市場托鉢。

大約半小時，僧眾們準備好，由法修與法相接送到菜市場。清爽的早晨，菜市場已是人來人往，喧鬧不已。帶著宣法結緣品，由 Bhikkhu Citta Sang Varo 帶領下，一行 4 人，徐徐的步向菜市場。

當僧眾們步向菜市場時，周遭的人群投來了驚訝的眼光，怎麼突然來了這幾位師父，行列整齊，態度莊嚴。大眾觀望了一會，就有一些民眾主動向前供養，如麵包，水果，糕點等。師父們就向大眾說敬施

的福田及給予結緣品。一些民眾見狀，也買了些食物供養。

同行法工也向一些擬供養金錢的大眾，說明僧團是不受金錢及肉食，只接受素食。大眾對此感到驚訝及讚歎，非常歡喜。師父們在菜市場裡繞走一圈。不到半小時，每位師父的鉢很快便滿了，法工們把食物整理好就滿載而歸。

這次的托鉢經驗，體會到附近的民眾都非常虔誠與熱心；同時，民眾們藉此也知道附近有不收取金錢的僧團，因而生起一份恭敬心，結了這可貴的福田與因緣。Sādhu! Sādhu! Sādhu!





Ven. Bodhidīpa 剃度儀式

吉隆坡書記組

2012 年 6 月 10 日星期日早上，是吉隆坡中道禪林舉辦禪修的第二天，但更特別是：吉隆坡原始佛法共修的法友 Ven. Bodhidīpa 剃度出家修行的日子，大家都感到非常歡喜和讚歎！上午 9:30，在剃度儀式開始之前，隨佛法師向禪修的營員們和大眾開示。

師父說到<四預流支>：

親近善知識：親近善說十二因緣法的善知識。

聽聞正法：聽聞十二因緣法。

內正思惟：如理作意，追根究柢地修十二因緣觀。

法次法向：依遠離、依無欲、依滅、向於捨，朝滅苦前進。

隨佛尊者說完法義的部份，緊接著剃度出家儀式就正式開始了。只見 Ven. Bodhidīpa 準備就緒的跪在

師父面前，大家的心情隨之激動起來，內心充滿了期待與歡喜。師父表示「為人父母者不易，父母含辛茹苦的把孩子養育成人，對兒女的牽掛從不停歇。當兒女面臨極大痛苦時，父母的心更是加倍的煎熬，這就是天下父母。今天 Ven. Bodhidīpa 決定要出家修行，利益蒼生是一件好事，他的父母功德無量。」

接下來，隨佛尊者鄭重的提問 Ven. Bodhidīpa 幾個問題：

師父：你的父母知道你要出家嗎？

Ven. Bodhidīpa：是。

師父：你確定要出家嗎？

Ven. Bodhidīpa：確定。

師父：好，那在剃度之前，在場有許多關心你的法



友，你現在可以話別法友。

Ven. Bodhidīpa：首先，我要感謝賴師兄、林太、偉賢和一位從小就認識的好朋友，感謝他們長期以來對我的支持與鼓勵。今天，我的家人都沒有出席我剃度的儀式，因為我媽媽無法接受我出家的決定，我們曾抱頭痛哭，雖然她非常的難過，但是，我依然決定嘗試，因為我清楚的瞭解到我自己的人生道路要怎麼走！我是非常的認真要走這一條路，再次的感恩身邊朋友對我的付出，祝福大家。（在 Ven. Bodhidīpa 剃度當天，大師父請其姐夫邀請 Ven. Bodhidīpa 父母來道場拜訪，三天後他們闔家非常歡喜的在道場相聚，支持及祝福 Ven. Bodhidīpa 出家修行。）

Ven. Bodhidīpa 話別佛友後，再向 隨佛尊者請求出家，大家靜靜的觀禮，內心無不百感交集，法友們不禁紅了眼眶，淚水不聽使喚地緩緩流下，是感動的淚水。禪堂裡的氣氛充滿難以用筆墨形容的喜悅。接著，隨佛尊者親自為 Ven. Bodhidīpa 剃度並授予十戒，剃度儀式莊嚴隆重，人天歡喜。

儀式後 隨佛尊者作簡短的開示：出家對一個學法者來說是一個重大的決定。一生的修行歲月很長，出了家以後才知道出家不容易。修行是個人的事，在中道僧團修行，比較特別的就是不持金錢。每天過著無求的日子，內心才會真正的平穩與心安。出家修行除了心安，還有辛勞。度眾是辛勞的，到處弘法利眾是辛勞的，但歡喜認真的做，功德無量。

接下來，隨佛尊者邀請 Ven. Bodhidīpa 的幾位好友說幾句話：

賴居士：今天，我感到非常的榮幸，因為我的好朋友 Ven. Bodhidīpa 出家修行，真心的恭喜他並祝福他正向菩提。

十幾年好朋友：（淚流滿面哽咽地）我非常理解 Ven. Bodhidīpa 家人那份不捨與難過，但出家是件值得開心和欣慰的事，我們應該感到開心才對。我相信 Ven. Bodhidīpa 終有一天能見法，能弘法利生，讓眾生離苦得樂，在此我深深的祝福他，謝謝。

文花居士：昨天，我陪 Ven. Bodhidīpa 到馬六甲與他的



父母見面，眼見其父母萬般不捨。在這裡，我也誠心的祝福 Ven. Bodhidīpa，早日見法，自利利他，謝謝。

姐夫：我昨天才知道 Ven. Bodhidīpa 要出家，家人都很傷心與不捨，我曾經遇過一位老人，他告訴我凡事都沒有對與錯。Ven. Bodhidīpa 的姐姐因為參加孩子生活營而無法前來，但她一直在電話裡頭哭泣，很是擔心 Ven. Bodhidīpa。但我覺得這畢竟是 Ven. Bodhidīpa 的人生，他有權力決定他的人生，我這位姐夫是支援他的。至於 Ven. Bodhidīpa 的父母，我會代替 Ven. Bodhidīpa 好好的照顧他們，就像多了我這一個兒子一樣。Bodhidīpa 法師，祝福你。

林太：我前晚接到 Ven. Bodhidīpa 打來的電話，在電話裡頭他告訴我他要出家，我很驚訝，心情也很複雜。今天來到道場，經過 Ven. Tissarā 法師的分析，方使我覺得這真的是一件好事，我很感動，祝福 Ven. Bodhidīpa 早日見法，廣度眾生，感恩。

玉花居士：我對於 Ven. Bodhidīpa 出家的決定一點也不感到驚訝，因為我知道他學佛很多年，也學得很

好，是一個大好青年。原本我期待 Ven. Bodhidīpa 會早在〈東甲禪修營〉時出家，但 Ven. Bodhidīpa 卻選擇在吉隆坡中道禪林出家，我很感動、很開心。在這裡我也祝福 Ven. Bodhidīpa 早日見法，開悟。希望日後回來馬六甲道場度我們，謝謝。

麗香居士：我四年前認識 Ven. Bodhidīpa，他年紀輕輕就接觸到佛法，昨天我得悉 Ven. Bodhidīpa 要出家的消息，我覺得是件好事，真的很開心。

佩妤：我很開心他能出家，我真心地祝福他，謝謝。

此刻場內的氣氛感動到極點！許多法友皆紛紛地抹去眼角的淚水，這是喜悅、感動的淚水！剃度儀式也寫下完美的句點。

接著，就是一家一菜供僧的活動，虔誠的法友們拿著食物，排列整齊，耐心地等待師父們出來托鉢。看見師父們慈悲的接受供養，看見法友們對僧團的敬仰，這樣的畫面彷彿回到了兩千多年前的佛陀時代。佛弟子有法的依靠，出離生死大事應該不遠了。感恩！感恩！



素食大會側記

紐約 Ven. Dhammadeva

第五屆素食者自豪大遊行於 2012 年 5 月 27 日舉行，早上 10:30，一行人到達素食遊行的廣場，美國原始佛教會是個早到的團體之一，與鄰居打完招呼後，就開始裝點自己的攤位。掛上美國原始佛教會的橫幅，放上宣傳卡片，再擺好英語班的學員特地為這次活動購買的精美相框，活動氣氛一下子濃烈起來。

在活動還沒有開始之前，就來了一位小提琴演奏家，到我們攤位詢問，請走了我們的慈經和讚頌佛陀的 CD；還有幾位老美，也請走了卡片和 CD。在午齋之前，我們請鄰居幫忙看顧我們的攤位。午齋回來，還沒有走到攤位，就聽到廣場上在播放慈經，因為今天的活動特別規定，不可以自己帶音響過來播放，那這個音樂是怎麼回事呢？哦，原來是那位小提琴家的朋友是會場的音樂師，他已經迫不及待地先聽為快了，我們直說 Sādhu, Sādhu, Sādhu，原本以為我們帶的音響沒有用武之地，沒想到反而有更強大的音響設備在為我們宣傳。

下午 1 點半左右，遊行隊伍的歡呼聲傳來，緊接著，一些穿著蔬菜和水果卡通裝的遊行隊伍從街角轉入，隨著前進曲的旋律，邁進素食大會會場。我們尋覓著美國原始佛教會的橫幅，因為有幾位法工也參加

了遊行，終於看到他們徐徐走來，他們看到我們也很開心。英語班的一位法友本來是去給他們拍照的，結果也被拉進遊行的隊伍，和他們一起向我們雀躍地揮手招呼，看到他們的臉被太陽曬得通紅，包括一位已經七十多歲的老菩薩，今天辛苦了。我們為他們拍照，進入會場後我們還一起合照。

漸漸的，來我們攤位的人，越來越多，只有 Bhikkhu Aticca 師父和我，似乎有點應付不過來，但是攤位小，也站不下第三個人，參加的法工們有的就幫忙派送卡片，有的負責拍攝照片，有的幫忙用螢光筆加亮卡片上的重要資訊。沒有分派到事情的，就在後方支援我們。原本以為參加的法友不多，但是轉身看了看周圍的攤位，原來我們十幾位法工已是這裡的“大隊伍”了啊。特別需要提到的是，英語班的學員及其夫人非常幫忙，這次的活動因緣就是由他們介紹聯繫的。

前來諮詢的人絡繹不絕，Bhikkhu Aticca 師父和我，一直在向他們介紹我們的英語課程，介紹我們的組織，幾乎沒有停歇過，幾個攝像師也圍著我們拍照。在一邊觀察的法友們對我們開玩笑說：「你們簡直是這次大會的一大亮點。」玩笑歸玩笑，我們確實

吸引了很多人來諮詢，三百多張卡片全部發完，之前準備的四十份原始佛法與素食的介紹，也很快就被拿完了，《跟隨佛陀的人》也早早分完，數量準備不夠，因為事前沒有預料到會有這般熱烈的反應。大略估計，Bhikkhu Aticca 師父和我前後接待了不下兩百多人。

期間有僑報和星島日報的記者前來採訪，他們很好奇為什麼原始佛教會會參加這次的大會。Bhikkhu Aticca 師父向他們說明我們原始佛教會是不食魚肉的，非常贊同素食這項行為，所以過來支持他們的活動，並提到不食肉並不完全等同於素食。素食者，有一些是出於保護環境，有一些是基於健康，還有一些是愛護動物，爭取動物權利，但是我們是依於不殺生為我們的出發點，與他們稍稍有一些不太相同。

有些人直接問我們自己是否是素食者，得知我們確實是素食者後，他們很開心，認為有素食的佛教出家人前來支持這次大會，非常殊勝。他們也提到有一些出家人口口聲聲說慈悲，卻大嚼動物的血肉，讓人難以信服；有一位女士還提到一位有名的出家人，在紐約地區有很多信徒，富聲譽，但他卻障礙了他的信徒成為素食主義的支持者，她感到很傷心。

我們的鄰居，是三個二十出頭的小女生，其中有一位，對我們特別有興趣，拿了我們的卡片、CD，還留了電子郵箱，她說自己長久以來一直都在尋找道路，也會在家裡靜坐，並問我出家多久，出家後是否就感到滿足了……等等比較私人的問題，我也都一一與她分享。等到大會快要結束，和她們告別的時候，才知道她們中一位是從外州過來支持這次大會的，這讓我很感動，很鄭重地向她們表達對她們的敬意。不知其他攤位是否亦是這種情況？內心很讚歎他們對於善行的堅持，於是一一到其他攤位向他們致意，詢問他們今天過得如何，從哪裡來，特別向他們表達對他們的敬意，其中最遠的是從華盛頓前來。



『素食者自豪大遊行』見聞記

紐約 法果

『素食者自豪大遊行』是有意義的遊行，他們提倡素食，環保和戒殺，保護動物。今年是第五屆。我很高興，原始佛教會參加了今年的素食大遊行，我和幾位法友也參加了遊行。遊行隊伍在 Manhattan, 9 大道和 W 大道附近，大約十二點開始。我見到有人拿著喇叭在高呼口號，有人穿著蔬菜，水果的卡通服飾，有人掛著上面寫“Tofu”的白色紙箱，有人舉標語。在街道的兩邊站了很多看遊行的人，有人在拍照，有的人在放音樂。我們遊行到 14 街的聯合廣場公園的北面，那裏有很多代表團體或個人的攤位、很

多人，有人在臺上演講。我見到原始佛教會的代表攤位，兩位原始佛教會的師父和幾位法友在現場，我也加入做義工。

參觀原始佛教會攤位的人很多，大多數都不是華人。師父們給他們原始佛教的訊息，如網站，佛學課程，禪坐課程等等的訊息。他們還問師父問題，師父們都詳細回答他們。我站在側邊也學到了一些英文佛法概念和英文佛學名詞。有這麼多不是華人的一般社會人士有心了解原始佛教的資訊，真是在我的預想之外。

台中法友 自立自強

台中 法善

台中道場成立一年多以來，一直沒有法師駐錫。由於沒有法師駐錫的緣故，法友在週六聽法時才會來道場。今年 3 月，大師父終於派了一位法師來駐錫，法師的到來，為台中的法友帶來新的期許與勉勵，平日，法友也會在道場來來去去，雖然總是那幾個熟面孔，但也為道場增添一些學法的動力。

鑑於中道禪林所要宣揚的佛法，是最接近佛陀時代的佛法，是真的能解決人生痛苦的佛法，但卻鮮少人知，法友們深感遺憾，於是決定用行動向大眾介紹中道禪林在台中的課程，若能前來學習，肯定能減少人生很多煩惱。大師父來台中宣法時總不忘叮嚀：「台中要靠台中的法友自己加油，不能老靠台北的法友。」所以自立自強的時候來臨了，法友們開始規劃如何一步一腳印，像大師父所教導的，要先有第一步，才會看到第二步。

法友們與駐錫師父開始設計傳單，裡頭清楚的登載大師父來台宣法日期與平日上課時間、內容，經僧團同意後，列印成粉紅色傳單。一開始先在道場附近投遞住家的郵箱，接著開始在人來人往的市集廣發傳單，也去找尋願意給人擺放傳單的社區大樓與辦公大樓。

法友們都有一個共識，就是大師父的教導：「不問收穫，盡力做現前可以做的；踏出第一步，自然就可以看到第二步。」

為了要感謝台北法友用心的護持台中道場，讓台中法友有一個聽聞佛法與用功的地方，台中的法友本著感恩的心，開始親身力行護持自己的道場。雖然才剛起步，不一定能馬上見到成果，但最重要的是盡心盡力的過程。過程中所經驗的成長，將是台中法友最大的收穫。





隨手關住身後的門

月澄

曾經簽署凡爾賽合約的英國前首相戴維·勞合·喬治，他有一個習慣——隨手關住身後的門。

有一天，喬治和朋友在院子裡散步，他們每經過一扇門，喬治總是隨手把門關上。

「你有必要把這些門關上嗎？」朋友很是納悶。

「哦，當然有這個必要。」喬治微笑著對朋友說：「我這一生都在關我身後的門。你知道，這是必須做的事。當你關門時，也將過去的一切留在後面，不管是美好的成就，還是讓人懊惱的失誤，然後，你也可以重新開始。」

喬治正是憑著這種精神一步一步走向了成功，踏上了英國首相的位置。

「我這一生都在關我身後的門！」多麼經典的一

句話！

從過去的風雨裡走過來，身上難免沾染一些塵土和晦氣，心中多少留下一些酸楚的記憶，這是很難完全抹掉的。但若一直背著沈重的懷舊包袱，為逝去的流年傷感不已，為過去的失誤或傷害耿耿於懷，那只會白白耗費眼前的大好時光，也就等於放棄了現在。因為傷感也罷，悔恨也罷，都不能改變過去；追悔過去，只會讓現在更加的黯然無光。俗話說：「為誤了頭一班火車而懊悔不已的人，肯定還會錯過下一班。」誠然！

如實而觀：人世間的許多錐心泣血的痛苦，常在於我們跨越不了過去某個因緣所受的傷害，因為我們強烈的認定那人那事一直就是如此；我們內心不甘願，因為所認定的那人那事曾引發我們強烈的挫敗感，為了維護我們可憐的自尊心，於是內心長久痛苦煎熬。

學因緣法，我們明瞭：現實只是因緣不斷地在影響中的進行式，眼前惟是因緣的顯現而已。過去的因緣已然改變，我們曾經經歷過的那個恩怨情仇，已找不著當時的那人那事，也找不著當時的那個「自己」，所有恩怨情仇的故事老早就寫完了，我們不需要原諒誰或憎恨誰，因為想原諒的或想憎恨的，已不在眼前。何況所有的恩怨情仇皆是有因有緣，不是「誰」作，而是因緣如此。因此，所有的恩怨情仇皆沒有可生氣怨瞋的對象。人間的痛苦其實只在「想法」與「需要」中的世界發生，真實的世界無有此事。

再者，過去的因緣改變了，就叫做現在。因此，只要立足於「此有故彼有，此無故彼無」的因緣法則，於每個眼前「隨正念、隨正見、行於正行」，奮勵不懈，那麼，所有已經發生過的任何事，其意義與價值，皆可於現在重新加以確立及定義。

讓我們也學學英國前首相戴維·勞合·喬治，隨手關住身後的門。重新與真實世界裡的有緣眾生好好團圓吧！



東甲 中道禪林 7 日禪修

禮敬 隨佛尊者

馬來西亞 法世

2012 年月 6 月 2 日 中午，雅汶、美鋒師兄與我從吉隆坡抵達了東甲中道禪林參加七日禪修。一進入禪林門口，心情頓時輕鬆許多，畢竟已經很久沒接觸大自然的環境了。法工為我們登記後，我們就到寮房安頓各自的行李。這次的禪修學員大概有五十位左右。

四個月前，一位法友——清心師姐傳來 師父所開示的「淨土真義」的光碟，開始時還以為是一般往生西方淨土的開示而已，內心不以為然。後來看到上面寫著隨佛比丘的開示，心裏覺得好奇：南傳比丘是怎樣開示淨土真義呢？就先聽聽看有什麼不同吧！但聽到 師父以精湛詳細的方式講解淨土真義，這和我以往所認識的佛法竟然完全是顛覆的，漸漸的，心裏有許多多的疑惑也慢慢的解開了！我知道這就是我要的佛法！如曙光初露，心裏非常的法喜。

坦白說，我已經有十年的時間沒參與佛教的任何活動，只是偶爾做些布施而已。理由就是早期所學的

佛法在生活上不大受用，總有些不對勁的感覺，又不曉得那裏出問題？過去的歲月裡一直活得迷迷茫茫，不知因貪欲與愚癡結了多少惡緣，真的是“愚癡凡夫”，慚愧！慚愧！幸好，佛陀的正法重現人間，總算還有福報，還有機會學習滅苦的佛法。

禪修第一日，師父為我們講解十二因緣法、八正道、四聖諦三轉十二行、與七菩提支的內容。為了要引導我們正確瞭解，師父不斷的用各種比喻講解，的確比較容易理解。師父擔心我們聽不明白，總是一再重複的講解；由於天氣炎熱，擔心我們會昏沉，師父就會說些有趣的比喻與故事給我們聽，有時說法說到不停咳嗽，還是不當一回事，不厭其煩的為我們開示。

禪觀是以安那般那念為修行前導，這重要的任務就由 Ven. Tissarā 法師指導我們；Bhikkhu Dhamma-disa 也教我們坐禪後的六種運動，以舒解我們的骨絡筋脈，做了後這些運動，的確對身體有幫助。已經有



一段很長的時間沒用功了，腿比較容易酸痛，不過師父說坐禪不一定要拗腿，如果真的熬不住，可以改變坐的姿勢，主要是留意“內離言語”，不論行，住，坐，臥都一樣。

到了第三天，由北京來參與禪修的法友-李明師兄請求 師父為他剃度短期出家，當晚我們一起見證原始佛教的出家儀式。儀式簡單而嚴肅，場面感人，希望李明師兄能夠將原始佛法帶回大陸，利益更多眾生。

這期間，法工們也很發心，每天早上，準備食物給師父們與禪修者。法修身為這次禪修的法工長，不要看他年紀輕輕，做起事來不慌不亂，除了安排法工們的工作，還時時刻刻提醒我們要禁語，要加緊修行。他的確是一個人才，難怪大師父一直邀他出家修行。

在禪修結束前兩天的晚上，師父在開示後，語重心長的勉勵我們一定要加緊精進的修行佛陀的正法。師父感慨地說他對馬來西亞某些宗派的法師之譏謗感到不解！為何說真法還要被誣衊？的確，早在幾個月前，馬來西亞的某一北傳法師在報章上批評原始佛教，

他是為了維護自己的宗派而貶低原始佛教，我看了那篇報導的內容，覺得可悲！我知道我沒資格去評論他，但身為傳教的法師發出這種不切實際的理論，

真的需要深切的反省了！

馬來西亞迷信的佛教徒越來越多了，怪力亂神的一塌糊塗，再不加緊糾正錯誤，往後的佛教將更衰微了。期盼現有的弘法者要有寬大的胸襟，不要死抱著宗派的包袱，應當先瞭解甚麼是現實，瞭解什麼是原始佛教後，再發表言論，以免擾亂立志要學習正法的人們，耽誤了許多苦難眾生的道業。

那天晚上，法友們都感慨萬千，我也差點按捺不住要掉淚了。師父老遠的由臺灣來到馬來西亞傳佛陀正法，沒向我們討任何的利益，辛勞的到處弘揚佛法，而且奉行嚴格的戒律，身為馬來西亞的佛弟子應當禮敬與讚嘆，應當感恩。坦白說，有如此大智慧的大法師為我們馬來西亞無私的奉獻、傳揚寶貴的佛法，這可是史無前例呀！真的是我們佛弟子的一大福報，要珍惜這好因緣，錯過了可惜呀！

師父還教導我們佛弟子遇到困難時，絕不可退縮或逃避，要用智慧，將佛法用在生活上；以達到“讓生活更好；痛苦更少”。還有一個重要的環節是小參，可以直接與師父面對面請法，師父為我們解除心裏的疑問，是很難得的機會。這次的禪修所學到寶貴佛法，心裏的法喜從言語所無法形容的。

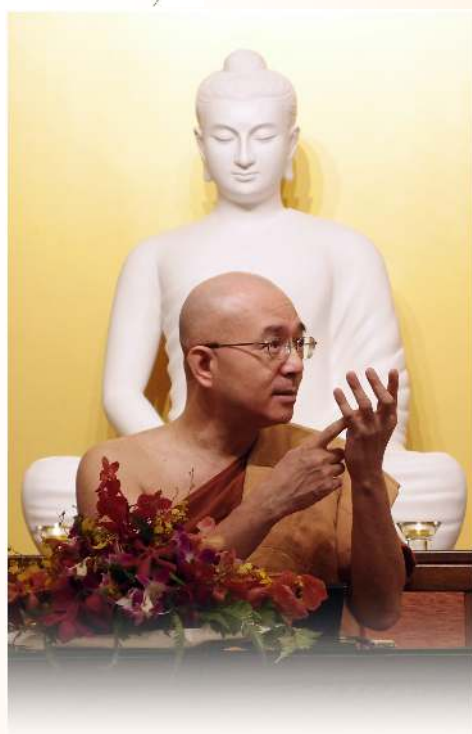
禪修最後一日，師父為我們十幾位法友舉行皈依，我終於正式回歸 佛陀的法教了。

當日午齋後，收拾行李後我們就準備回家了，又回到現有的生活來與貪，瞋，癡打仗了！這幾日所學的正法就可派上用場了。

感謝大師父將古老的寶貴佛法重現人間，利益苦難的蒼生。也感謝中道僧團所有的師父，為我們開示、教導與輔助。祝福大師父與法師們身心安康，道業增長。期盼中道僧團的師父常來馬來西亞為我們這些苦難眾生開示與教導。也祝福所有的法友們，讓我們一起努力正向於菩提。

SĀDHU ! SĀDHU ! SĀDHU !





參加吉隆坡禪修營分享

馬來西亞 法才

配合吉隆坡原始佛教道場的成立，由中道僧團所主辦為期六天的禪修（2012 年 6 月 9 日至 6 月 15 日）終於圓滿謝幕了。

2010 年，我初次接觸原始佛教，2011 年有幸參與了首次中道僧團所舉辦的禪修。之後，中道僧團舉辦的禪修營一直是我所盼望及期待的。這一次禪修結營後，感受更具強烈。感恩在這科技發達、人們對物質享受的要求不斷提升的世紀中，尚能遇到一群對出離世間有強烈認知的出家人，聽聞他們散播 佛陀的真實教說，內心已不再有所遺憾；對秉持 佛陀教誨的中道僧團更具敬重。隨佛尊者帶領的僧團，引導我和其他共修們一步步地遵循 佛陀的教法邁向菩提道，在修行的心路歷程上更堅定了信心，不徬徨，也不再疑惑。

結營後的這些日子裏，依照著 隨佛長老的指導，在緣生法的當下，開始對周遭事物及本身做更細膩的觀察、探討。從中越發發現身心在五受陰不停地變異下所產生的波動：身心在根境觸動下，不停地起伏，衍生了許多意識，造就了無止息的流轉。謝謝 隨佛尊者深入淺

出的點明，引導我們從六觸入處深入去觀察。

我的家中有一位老人家。老人家虔誠的淨信佛、法、僧，已知道身患頑疾，將不久人世。她常告訴家人，即使他日長辭以後，還是會常回來探望家人。如果在以前，我會附和，心存安慰，期盼家人會再聚集。但是，此刻心裏萌起的是哀傷與感慨萬千。對色身流逝的那一刻，還堅持去了再來的意識，有多少眾生明白這是輪迴的苦難，明白渴盼逝去的家人會再回來聚集是一種妄見呢？而類似的妄見卻在我們生活中一再的發生，我們明見了嗎？我們洞悉「由於貪愛不斷，五受陰一直在生死輪迴中不停的流轉」了嗎？

從生活中根緣境的當前深細的觀察，就是磨練我們身心最好的機會。希望同修們能夠體會僧團的苦心教導，智慧性地開覺，一次又一次的去發現我們內在的演變。在生活中，逐步遠離老、病、死、憂悲惱苦。

最後，我虔誠的向師父們致敬，謝謝師父們對眾生的憐憫，續傳 佛陀的正法，讓眾生早日解脫。



學法感言與心得

馬六甲 法莊

隨佛尊者於 2012 年 5 月 28 日至 6 月 1 日在麻六甲中道禪林一連三天為大眾弘法。6 月 2 日又到東甲主持一連七日的禪修營，中道僧團的師父們日夜辛勞、馬不停蹄的為眾生傳達 世尊珍貴的教誨，這並非我所認識的眾多師父們所能做到的事。

在麻六甲中道禪林三天的弘法，中道僧團為了回應麻六甲的佛弟子需求，以中英語弘法。Bhikkhu Mokkhadīpa 生動的英語翻譯，得到在場的佛弟子們贊喜。最後一天，師父更是弘法至深夜十二時，與會者莫不法喜充滿。

6 月 9 日，我繼續參加吉隆坡中道六日禪，也很幸運的在禪修後參加第一屆都會學院經教研讀班暨吉隆坡中道禪林的開幕慶典，自覺獲益良多。

師父在大馬弘法的期間，法工們皆無怨無悔、盡心盡力的付出，讓每個環節都能順利進行。

今天的佛教學派及宗派眾多，以至學佛不知從何入門，這學派說一套，那學派說另一套，苦難的佛弟子，站在十字路口，不知何去何從。有幸這一世能遇到善知識，聽聞正法，讓我們重新認識，看待生命，改變對生命的態度，以智慧的信念與作為，遠離痛苦的生活。我很感恩一切的殊勝因緣。

在禪修期間，很難得的參加了 Ven. Bodhidīpa 出家剃度儀式。平時習慣了在家時的穿著，出了家後

穿上袈裟，感覺整個形象都改變了，看上去更成熟，更莊嚴。當隨佛尊者為 Ven. Bodhidīpa 剃度的那一刻，我感觸良深，眼淚幾乎奪眶而出，平時待他如兄弟一般，這一刻他能把握當下的因緣出家，我感到很欣慰。這殊勝的因緣不只改變了他的一生，同時也影響馬來西亞原始佛教會未來的展望。在這裏誠心祝福他跟隨師父們好好學習，把基礎打好，精勤努力，不負師恩，宣揚正法，讓更多的苦難眾生能學習到佛陀的真實法教，自利利他。加油！

在禪修時，師父強調修行是對自己生命的明白，要有方法，走出自己的路，不要期待，內心才能安穩。人為什麼痛苦，放不下金錢，感情，名利，放不下孩子，先生，太太。心裏總是認為這是我的，我要這，我要那，我討厭或不喜歡，執著這一個「我」，我們的痛苦都環繞著「我」，所有的快樂、痛苦、喜樂、悲傷都受這個「我」左右。由此可見，期待都來自我們的欲望，如果一個人，能滿足並接受現前的所有的樣子，就能安住在每一個當下。

佛法寶貴，但重點是要運用在我們的日常生活中，在每一個當下，保持清醒覺知，如此，黑暗、無明的死角也會越來越小。感恩中道僧團師父們的努力，把隱沒兩千多年 佛陀珍貴的法傳達給我們；也祝福世間苦難的眾生離苦得樂，正向菩提。





法工感言

吉隆坡 法平

2012年6月9日，我到吉隆坡中道禪林報到，參加為期六日的禪修。但名單內竟然沒有我的名字。有人告訴我說：「你是法工。」怎麼回事？我聯想起我曾告訴法摩，願意在東甲的禪修期間做法工，但在吉隆坡要做學員。因為這次的禪修只開放給舊學員參加，心想師父的開示一定比較深細，我自私的盤算，不想錯過任何開示。但既然報錯了名，我想應該還有下一次當學員的機會吧！況且越難做的就更應該去做，於是就欣然接受了法工這項任務。六日的禪修期間，法工們分工合作，建立起深厚的友誼及默契，也過得非常開心。

吉隆坡道場是第一次舉辦禪修營。法工們因為要留心甚多事，因此安心休息的時間就相對的減少。幸好大家都是求法心切，凡事皆能盡量體諒、容忍及將就，六天終於平安的度過了。

六日禪修加上了二日的都會學院的課程，這期間，有Ven. Bodhidipa的圓頂出家儀式，有道場啟用儀式，有都學學院開課儀式，有“一家一菜”的供僧活動，真是喜事連連，更是喜氣洋洋、熱鬧非凡。幾個活動結束後，雖然身體甚是疲憊，但心情卻是無比充實、無比振奮。

學法感言與心得

馬六甲 法香

這次隨佛師父來新、馬弘法，本來只預定在Asahan舉辦一場禪修，但後來配合吉隆坡中道禪林的啟用，決定在吉隆坡中道禪林舉辦《中道六日禪》。

這個新道場在極短的時間內佈置完成，吉隆坡法工們的辛苦不言可喻。大師父和師父們，在炎熱的天氣裡，仍諄諄懇懇的宣說世尊的寶貴的法教，令人萬分感佩。

這次六日禪錄取的法友們，在師父眼中是老參。

我參加了幾次中道禪覺營，每一次的參與都有不同的體驗。這次的禪修營，師父讓法友們有更多的時間獨自用功觀察自己的身心實況。

在第五日晚上，師父說：“內離言語只要掌握到要點，沒那麼難。”把基本功練紮實後，在根境為緣的當下，觀察識是怎麼生起。這觀察的功夫需要練習，要不停反覆察覺它的變化，不可能一次就成功，身心運作的過程，雖然聽師父說過很多遍，只是不知道怎麼觀察。這次禪修，內心似乎略有所悟，感恩師父的教導。

探訪怡然精舍殘障兒童收留所的感言

檳城 溫居士

2012年5月20日，我參與了檳城與威省舉辦的一項慈善活動——拜訪怡然精舍殘障兒童收留協會。當天，法友們以比手語方式表演了一首〈快樂的天堂〉（請見封底照片），那些殘障兒童受到這種快樂的氣氛薰染，也忍不住跟著跳起舞來了，他們純真的一舉一動，令在場的人都笑開了懷。除此之外，法友們誠懇的溫言軟語，也讓他們感到十分溫馨。

在殘障中心時，我看到的殘障兒，有些甚至大喊大叫，看到它們痛苦的模樣，我看了好難受。我心裡想，如果我的孩子是一位殘障兒，說實在地，我不知道如何面對，我真的不能接受，我不能。我只會很難過地。我不忍心看著他每一天過得那麼的痛苦，我不能忍受別人異樣的眼光。看起來我還有許多事物需要學習呢！

我很感恩，感恩我的孩子健全又可愛；也祝福這些孩子們，能得到妥善的照顧和關懷。我願盡己之力幫助他們。

Sādhu ! Sādhu ! Sādhu !

檳城 法忍

2012年5月20日下午，檳城和威省中道禪林的法工及法友們一同拜訪大山腳一所規模不大的怡然精舍殘障兒童收留所，我們帶去了一些食品和日常用品。收留所共有六十多位殘障兒童和弱智者，當中許多都必須包紙尿布。

為了帶動歡樂的氣氛，我們表演了一首手語——“快樂的天堂”。當我們開始表演時，當中有好幾位弱智女生也很勇敢的站出來跟著我們一起比手語，看她們很開心的表演，真是勇氣可嘉。我很驚訝，也領

悟到只要以自信、樂觀的心態去面對及珍惜生命，即使身心殘障，一樣會有屬於她自己的一道彩虹。當表演完畢後，我忍不住趨向前給她一個鼓勵的擁抱。我還看到一位面貌清秀不知身患何疾的兒童躺在床上，我忍不住為她拍照，然後把相機裡的照片拿給她看。

人的一生難免會面對許多的不公平乃至不幸的事，天底下從來就沒有十全十美的人，保持樂觀心態勇於面對，身殘心不殘也是人生很可貴的啟示。我們應該感激我們是正常人，更應該發揮我們的能力來協助更多需要幫助的人。

檳城 法織

坐落在大山腳的怡然精舍兒童殘障中心，是由好幾位善心人士無所求、默默的付出而成立的。一間殘障中心的運作不但需要經濟上的資助，以雇請員工照顧這些孩子的起居；還有其他法律程式上的需求。一日又一日，一年又一年，所需要的經費龐大，要維持實在是相當的不易。

當生活不如意時，人們總是埋怨這埋怨那的。我建議不妨到這裡走一走，看一看，就不會再抱怨這抱怨那了。

參觀殘障中心後，我心裡充滿了感恩，感恩我的父母給予我們健全的六根，感恩父母養育之恩。

讓我們好好的珍惜我們健全的六根，不放逸的直向正覺的道路上前進。也期勉大家有力出力，有錢出錢，有心用心，一起為這一群善心人士加油打氣，讓他們知道其實他們並不孤獨。

最後以“諸惡莫作，眾善奉行”和大家共勉。讓我們一起努力吧！

Sādhu ! Sādhu ! Sādhu !

衛塞節感懷

馬來西亞 法中

從年輕至今，對衛塞節的印象就是熱鬧、人潮不斷。到寺廟的人群忙著上香、祈福、浴佛、吃齋；或參與吸引人的文娛演出、義賣、佛車遊行等。

後來，我對儀式化的佛教深感厭倦，不禁要問：「熱鬧的背後到底有甚麼意義存在呢？」之前，隨佛法師問大家：「你們自己有沒有過生日？那 佛陀的生日、成道、入滅紀念日要不要緬懷一下呢？」是啊！衛塞節就是懷念 佛陀、省思 佛陀法教的日子，全體佛教徒共同慶讚，表達對 佛陀、對教法的敬仰與感恩；也表示 佛陀的遺教還在人間， 佛陀的弟子遍及四海。

佛弟子蒙受 佛陀教法的滋潤，讓法之甘露澆灌了乾涸的心靈，獲得充實、喜悅。但我們是否認真去想過 甚麼是 佛陀真正的遺教呢？感謝隨佛法師不厭其煩一一的揭示，回歸歷史的真相，始知 佛的法船早已在約二千三百年前就已隱沒不顯。加上後世部派佛教一再的分歧、分裂，還有王權的介入，佛教就變成各行

其是、自圓其說的「宗教」了。

要相信甚麼宗教，可隨各人喜歡；但是，如果是佛陀的弟子，就一定要探究 佛陀的真實教義，才不辜負今世得以學習佛法的殊勝因緣。在《法句經》裡有一段偈頌：「若人生百歲，不解生滅法；不如生一日，能見生滅法。」《中阿含》象諭經中有言：「若見緣起，便見法；若見法，便見緣起。」見法即是見十二因緣的集、滅法。如實知五受陰的集、滅法，是「明」；反之則是「無明」。別再糊塗了，讓我們做個探究真理的佛弟子，而非膜拜、祈求的佛教徒吧！

在衛塞的月圓日，僧團把佛的正法之燈傳給了我們，我們再把燈供予 佛陀，象徵著我們與 佛的正法相應，法同一味！希冀更多的佛弟子一起來學習正法，親近善知識，聽聞正法，內正思惟，法次法向；共同正向於菩提！

現法樂住

馬來西亞 法中

好久沒有參與大眾做事，那天幫忙準備師父的應供，現在想起當時的狀況，還真像一場禪修！我向來做事就很專心，在專心的做這做那的當兒，發現旁邊有一些人會比手劃腳，七嘴八舌的「參與」。她們所做的事，或是用手指揮他人；或是用嘴使喚他人不可這、不可那，真像一場交響曲！也像禪修時在耳邊響起的各種鳥叫聲，忽而東，忽而西，忽而大聲的飄過來，令默默做事者無所適從。

禪修時發現這世界是充滿著聲音的，無時無刻、各種各樣，聲音是停不了的。緣耳、聲生耳識，三事和合觸，緣觸生受、想、思。還好在這當中能夠專注於眼前這件事，將它辦好，若自己做得不對就得改進。

大正藏《雜阿含》251 經中記載：尊者摩訶拘絺羅 問尊者舍利弗言：「謂無明者，云何為無明？」尊者舍利弗言：「所謂無知，無知者是為無明。云何無知？謂眼無常不如實知，是名無知，眼生、滅法不如實知，是名無知。耳、鼻、舌、身、意，亦復如是。如是尊者摩訶拘絺羅！於此六觸入處如實不知、不見、不無間等，愚癡、無明、大冥，是名無明」。尊者摩訶拘絺羅又問：「尊者舍利弗！所謂明者，云何為明？」舍利弗言：「所謂為知，知者是明。為何所知？謂眼無常，眼無常如實知；眼生、滅法，眼生、滅法如實知。耳、鼻、舌、身、意，亦復如是。尊者摩訶拘絺羅！於此六觸入處如實知、見、明、覺、悟、慧、無間等，是名為明。」 現法樂住就在當下！



隨佛尊者於南洋商報《大眾弘法》
講題：突破困難的智慧與方法



6月13日 隨佛尊者應邀於吉隆坡南洋商報演講
 會後櫃檯外索閱《正法之光》與法寶的人潮不斷。

都會學院招生：台灣&馬來西亞筆試會考集錦



吉隆坡中道禪林考場



馬來西亞於吉隆坡中道禪林舉辦筆試會考（5月20日）



台灣於台北禪院、台中中道禪林舉辦筆試會考（6月3日）



台中中道禪林考場



台北中道禪院考場





指導：中道僧團
導師：隨佛法師（烏帕沙瑪比丘）
Ven. Bhikkhu Vūpasama
發行：原始佛教會 (<http://www.arahant.org>)
發行人：Ven. Bhikkhu Aticca

(1)台灣教區(Taiwan)

E-mail: arahant.tws@gmail.com

✧ 台北 內覺禪林

O.B.S.T.-Taipei
台北市北投區登山路 139 之 3 號
電話：886-(02) 2892-1038
傳真：886-(02) 2896-2303

✧ 台北 原始佛教中道禪院

Sambodhi World-Taipei
台北市伊通街 58 號 2 樓
電話：886-(02) 2515-2505

✧ 台中 中道禪林

O.B.S.T.-Taichung
台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓之 1
電話：886-(04) 2320-2288

(2)美國教區(U.S.A.)

E-mail: arahant.usa@gmail.com

✧ 紐約 中道禪林

O.B.S.A.-New York
136-31 #1B, 41 Ave. Flushing, NY
11355 Cell: 718-666-9540
Tel: 718-445-2562 Fax: 718-445-2562

✧ 紐約 原始佛教中道禪院

Sambodhi World-New York
30-20 Parsons Blvd, Flushing, NY 11354

(3)馬來西亞教區(Malaysia)

E-mail: arahant.mas@gmail.com

✧ 吉隆坡 中道禪林

O.B.S.M.-Kuala Lumpur
28, Jalan 16/5, 46350 Petaling Jaya,
Selangor, Malaysia
Tel: 6-03-79318122

✧ 怡保 中道禪林

O.B.S.M.-Ipoh
61A & 61B, Jalan Chung Ah Ming,
31650 Ipoh, Perak, Malaysia
Tel: 05-2410216

✧ 檳城 中道禪林

O.B.S.M.-Penang
77-3 Lorong Selamat, 10400 Pulau
Pinang, Malaysia Tel: 04-2288100

✧ 威省 中道禪林

O.B.S.M.-S.Prai
269, 1st & 2nd floor, Jalan Kulim, 14000
Bukit Mertajam, Pulau Pinang, Malaysia
Tel: 04-5309100

✧ 馬六甲 中道禪林

O.B.S.M.-Malacca
No 30, Jalan Kota Laksamana, Taman
Kota Laksamana, 75200 Melaka, Malaysia

✧ 新山 中道禪林

O.B.S.M.-Johor Bahru
No 20, Jalan Undan 6, Taman Perling,
81200 Johor Bahru, Johor, Malaysia

歡迎索閱《正法之光》結緣流通

email: pucchati@gmail.com Tel: (02)2892-2505

響應環保，減少紙張，請提供 email，索取電子檔；或自行上網下載。

* 台灣助印劃撥：50159965 戶名：中華原始佛教會

* 美國護持帳戶：

1. Original Buddhism Society (弘法、助印)
Citibank Savings Account 9930260993

2. Compassion for Children (扶助孤童)

Citibank Savings Account 9946841178

* 馬來西亞護持帳戶：Sambodhi World Berhad

HSBC Bank: 202-124475-101

* 版權聲明：有著作權 如為宣法，非為買賣，
不修改、增減內容，歡迎翻印流通。



5月20日下午，檳城與威省中道禪林法友一起拜訪威省怡然精舍
殘障兒童收留協會，給與佈施及關懷。協會負責人說明中心的運作與
基金的來源，並借此機會向十方善心人士的資助善款、佈施，深表謝
意。接著大家一起放音樂，表演愛心舞蹈來逗孩兒們開心。看到孩兒
們開心地跟著大家一起手舞足蹈、相擁的情景，非常感動。



中道僧團
原始佛法 人間佛教

開顯法眼 正向菩提

中道僧團 主辦 原始佛教會暨中道禪林 協辦

2012 年近期 台灣弘法活動

報名網址：<http://www.arahant.org> 傳真報名專線：(02)2896-2303 洽詢專線：(02)2892-2505

日期	時間	主題	內容	活動場所
每週一	19:30-21:30 (每週一)	禪法共修	初禪的修習講解、止觀練習及隨機小參 (每月第一個週一)、(每月第二、三、四的週一)	台北 原始佛教中道禪院 台北市伊通街 58 號 2 樓
7月3日~10月23日	19:30-21:30 (每週二)	正法研習(六)	智慧之光	台北 原始佛教中道禪院 台北市伊通街 58 號 2 樓
每週四	19:30-21:30 (每週四)	心靈成長	度越現實世間困境 體現滅苦與解脫	台中 中道禪林 台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓 之一
每週五	19:30-21:30 (每週五)	經法研讀	雜阿含與相應部的經法對照探研	台中 中道禪林 台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓 之一
每月第一、二、四週	09:00-16:30 (週六)	共修	正法研習與禪修靜坐	台北 內覺禪林 台北市北投區登山路 139-3 號
10月6日~10月7日	住於寺 (週五 18:30~20:00 報到)	《法工培訓營》	法工培訓	台北 內覺禪林 台北市北投區登山路 139-3 號
10月20日~10月21日	住於寺，守八戒、過午不食。 (週五 18:30~20:00 報到)	《中道二日禪》	覺	台北 內覺禪林 台北市北投區登山路 139-3 號
10月27日	9:00-11:00, 13:00-16:00 11:00 供僧	《卡提那慶典》	1.雨安居結束供僧 卡提那衣的供養 2.中道僧團法師聯合說法	台北 內覺禪林 台北市北投區登山路 139-3 號
12月1日~12月2日	09:00-16:30 (週六、日)	《都會學院》結業	都會學院初階班 結業典禮	台北 內覺禪林 台北市北投區登山路 139-3 號

2012 年近期 美國弘法活動

報名網址：<http://www.arahant.org> Tel: 1-718-666-9540 Fax: 1-718-445-2562

11月3日~11月7日	住於紐約 中道禪院， 守八戒、過午不食。 (週五 18:30~20:00 報到)	《中道五日禪》	傳佛法教 入真實智	紐約 原始佛教中道禪院 30-20 Parsons Blvd, Flushing, NY 11354
11月3日	14:00-17:00	專題講座	原始佛教及禪修方法	耶魯大學
11月9日~11月11日	19:30-21:30 (11/9) 09:00-17:00 (11/10-11)	普世救度 正向菩提	1.正覺解脫法要 2.度苦之妙法	麻州 普賢講堂 319 Lowell St., Lexington, MA 02421, U.S.A.
11月18日~11月25日	住於活動場所， 守八戒、過午不食。 (18日上午 9:30~12:00 報到)	《中道八日禪》	傳佛法教 入真實智	Joshua Tree Retreat Center 59700 Twentynine Palms Hwy, Joshua Tree, CA 92252

邀稿

這是一片闡揚 佛陀教法的園地，我們需要您的關懷與灌溉，讓它萬紫千紅百花齊放。如果您認同我們的發行立場，您對 佛陀的教說有話要說，或者有興趣要詢問，歡迎您投稿，或者投書。編輯部