

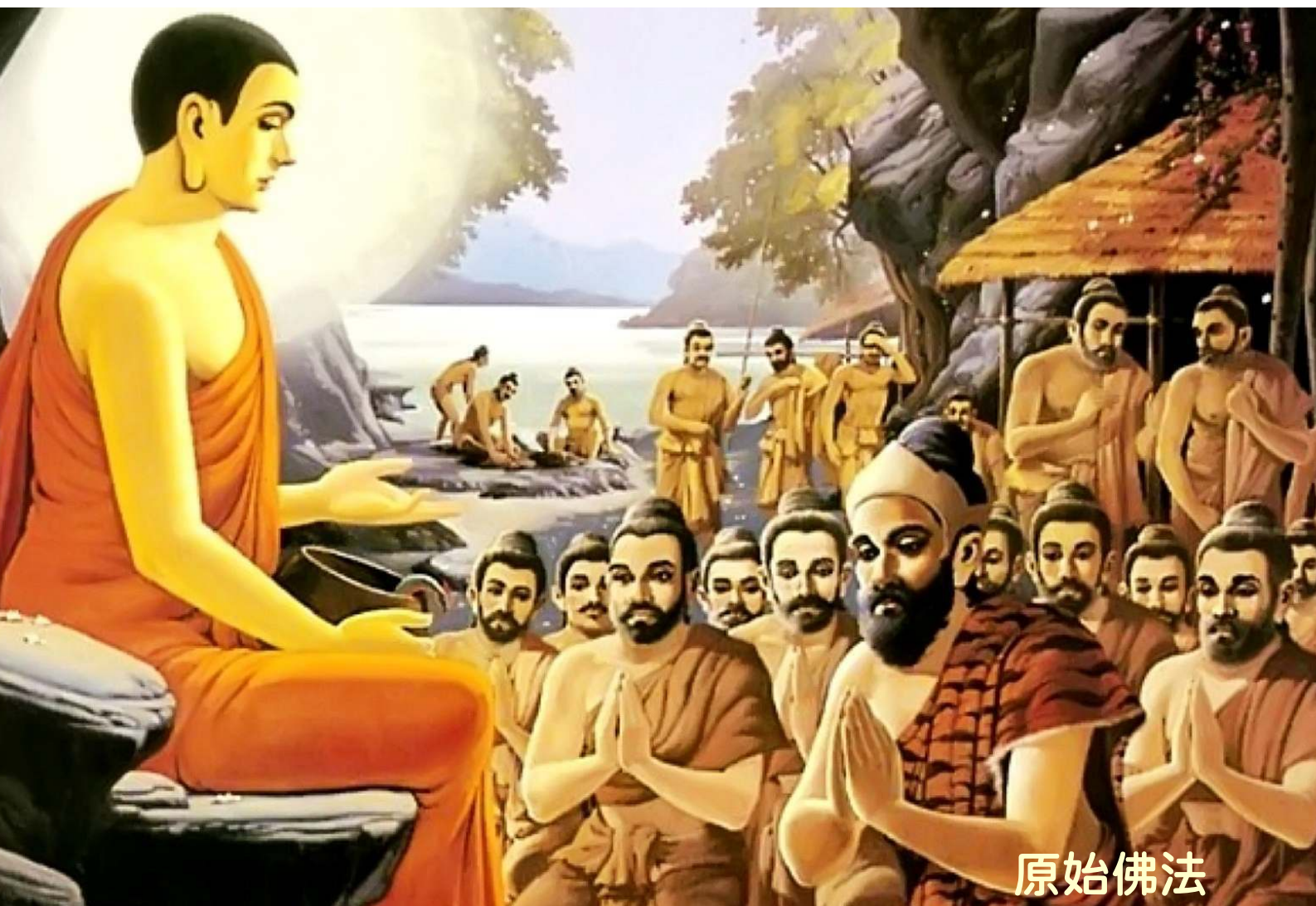


原始佛教會 Saddhammadiipa
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

佛陀正覺後 2443 年
2011 年 6 月 8 日

正法之光

第 **12** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



原始佛法
人間佛教

開教化世 仰歸世尊 十方同慶 法燈續明

佛陀的光輝 穿越二千余年的隔礙 重新顯耀于世間

佛陀的原說 是古今中外佛弟子共同仰望的依歸

中道僧團 為世人指出亘古不移的古佛之道

原始佛教會 將正法傳承 植根於日出之地

正法之光 經由佛弟子的傳續 遍照十方

 原始佛教會 發行

周年慶特刊

中華郵政台北雜字第 1681 號
執照登記為雜誌交寄

佛陀正覺後 2443/2011 年 5 月 23 日～ 27 日

中道僧團緬甸慈善行

捐助 7 所孤儿院及学校，总捐助缅币 9,345,000.-



5/23 师父在缅甸居士林说法



5/25 捐款赞助 Hman Kinn Monastery Education and Health Foundation ①



②



捐款赞助 Yatana Bon Yeik Nyein Monastic Education School ③



5/25 慰问由十戒女办的 Witharkhar Nunnery Orphans School 的女孤童，并捐款赞助



② 女孤童唱念感谢词



5/25 捐款赞助仰光市区一间孤儿院④（扶助附近贫童就读），与院童合影



③



③



探望孤儿院⑤之长老院长



探望孤儿院⑤之长老院长



5/25 与 Myin That Myo Oo Child Development & Monastic Education School ⑤ 的孤童沙弥合照



在 Myin That Myo Oo Child Development & Monastic Education School ⑤ 的孤童吃晚餐



⑤



在 SATUBUHMMLKAMAHAR THATIPATHAN SARTHINTAIK MONASTERY EDUCATION SCHOOL ⑦ 有很多小沙弥



⑦



⑦



⑦



5/25 捐款赞助 Myin That Myo Oo Child Development & Monastic Education School ⑤



⑥



⑥



⑥



5/25 捐款赞助该僧院扶助附近小孩读书为主⑥



⑥



5/26 早上 捐款赞助 SATUBUHMMLKAMAHAR THATIPATHAN SARTHINTAIK MONASTERY EDUCATION SCHOOL ⑦



⑦



5/27 早上 O.B.S. (原 OBMSE) 捐款赞助佛教学院



⑥



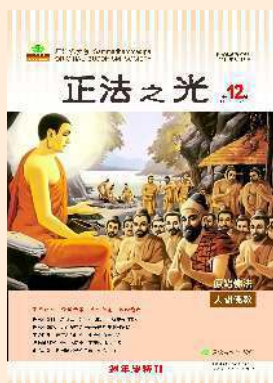
⑥



⑥

- 一、我们不否认在此方、他方，过去、现在、未来有若一、若二甚或百、千、万、亿佛；但是为避免无谓的臆测与争论、远离伪说的揉杂，我们回归历史上的 释迦佛陀为我们的根本大师。
- 二、我们承认在历史的递嬗中，佛教有各宗各派的教说；但是我们奉持由大迦叶所号召，经过五百位修行成就者—阿罗汉所认可的第一次结集之圣典作为修行的依据。虽然这可能没有将 佛陀一生说法全然收集，但是作为显明正法及修证菩提所需，必(已)然足够。
- 三、经过两千四百多年的传承， 佛陀原始教法已然新旧交杂、真伪难分；我们以近 200 年来佛教学界的考据为依据，确认杂阿含经与南传相应部当中古老修多罗的共说，去除后世之增新与部派教义之混杂融涉部分，还原第一次圣典结集之原貌。
- 四、我们尊重任何端正信仰之教派；但是我们以奉行 佛陀真实教法之僧团为现前的依止。
- 五、我们尊重任何不违反法律与善良风俗的教说与信仰；我们谨守政教分离之原则，不参与任何政党与政治活动。我们确认缘生法无从比较出绝对的胜劣平等，男女二众皆能成就无上菩提，是应恪守分责分权之分际。

第 **12** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



指導：中道僧團
導師：隨佛法師 (烏帕沙瑪比丘)
Ven. Bhikkhu Vipassana
編輯：原始佛教會
發行：明慧法師

2011 年 7 月 25 日 1 版

佛法 驪珠	隨佛而行	半波光云.....	4
		停止宗教歧視—宗教各派 平行尊重.....	5
		原始佛教與現代社會.....	7
		關於一與唯一.....	14
	古老經說	何謂世間.....	21
清淨 三寶		古老經說白話摘要與讀后感言.....	22
	善知識語	一盞明燈、萬分感恩— 2011 年台灣衛塞節慶典分享與祝福.....	23
	正法新聞	正法新聞.....	24
	弘法側記	中道僧團北馬弘法側記.....	26
		中道僧團吉隆坡弘法側記.....	30
正向 菩提	緬懷世尊	衛塞節—緬懷人天導師.....	33
	特別報導	紐約中道禪林衛塞節側記.....	36
		檳城中道慶祝禪林衛塞節系列慶典.....	38
		原始佛教檳城中道慶祝禪林成立一周年紀念慶典.....	39
	心得分享	盲修瞎練.....	41
廣結 善緣		且樂生前盡因緣.....	42
		法工心得.....	43
	大事記錄	回顧 2010 年大事記.....	44
	活動留影	原始佛教會衛塞節法慶留記.....	51

本期內容摘要

中華原始佛教會成立已經滿一年，這一年來原始佛教會與中道僧團舉辦相當多的活動，來宏揚 佛陀的真實教法，請展閱【大事紀】—回顧這精采的原始佛教會周年留記。

今年五月十五日為中華原始佛教會成立後，第一次舉辦慶祝衛塞節活動，當天活動同時連線馬來西亞怡保、檳城、吉隆坡、大山腳與台北、台中等道場，這是一場值得一再重溫的慶祝活動，本期【正法新聞】與【特別報導】都有詳細的報導與紀錄。

半波光雲

濤音重重萬波寂，央數河沙一水平，
岫雲卷舒無別意，銀光謐瑟有閒情，
形移影隨難獨步，滿天星月染江色，
佇觀水天息禪趣，亙古長空半波融。

佛正覺後二四三二年 二月二十二日 歲次庚辰 隨佛比丘 偈

停止宗教歧視

宗教各派 平行尊重

隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 2011

华人的佛教从印度传入，约在公元一世纪开始译经，最早是民间零星的翻译，官方的译经可能从公元二世纪开始。华人翻译的经典，除了公元前一世纪以后传出的「（大乘）菩萨道」典籍以外，也包括传统佛教在公元前四世纪初「第一次结集」的集成，还有公元前三世纪初「第二次结集」后到公元后六、七世纪的部派佛教传诵。印度传统部派佛教的布教师及「（大乘）菩萨道」的传教者，在公元三、四世纪以后，络绎不绝前往东方传教。

由于传统佛教流传的时代，事实上是远早于后出的「（大乘）菩萨道」，所以在「原始佛教」与「部派佛教」的典籍中，无有任何关于「（大乘）菩萨道」之教说或教派的记载，所以对于新出的「（大乘）菩萨道」是既无赞赏，也无有任何轻视与诋毁的说法。反之，「（大乘）菩萨道」起于后世，为了取代传统佛教的地位，不免在传诵的新典籍当中，多方的贬谪传统「十二因缘」、「四圣谛」、「三十七道品」等教说，诋毁声闻阿罗汉等僧众。譬如：小乘法、小乘人、焦芽败种、负佛债者等毁辱性的语词，赞叹供养「（大乘）菩萨」胜于供养（小乘）声闻阿罗汉的说法，可说是触目皆是。

由于华人世界远隔于西方的印度，不了解印度佛教发展的真实状况，而华人世界又是两派的新教区，无有传统信众的基础，所以传统部派佛教与新出「（大乘）菩萨道」的对立及争竞，在华人的佛教世界吹起若干的涟漪而已，无有全面及巨大的冲突。此外，华人原有儒家的「建立大同世界」的理想化哲思，也有道家的形上学说与道教的神仙信仰，这对于新传来的「（大乘）菩萨道」来说，是相当适合发展的环境。反之，过于重视理性思辨、详加分析解说的部派佛教论说，则不太能够契合华人重于「意境」的形上学说风气，难免被视为繁琐及下乘了，更加上强

调「自觉灭苦」的思惟，又多不合于「建立大同世界」的儒家思想。如此一来，从公元二世纪到公元后六、七世纪，华人佛教的发展，印度部派佛教即逐渐的被「（大乘）菩萨道」所淘汰了。自隋、唐以后，汉地佛教彻底的玄学化、老庄化，印度传来的「（大乘）菩萨道」，也已成为汉地祖师的「汉传菩萨道」了。虽然，「汉传菩萨道」的教说思想不等同印度「（大乘）菩萨道」，但是承袭「贬谪传统佛教「十二因缘」、「四圣谛」、「三十七道品」等教说，诋毁声闻僧众」的立场，则无有任何的改变。

由于不论是印度「（大乘）菩萨道」或「汉传菩萨道」，过去在华人世界已取得完全的发声权及代表地位，所以对于「小乘」及「大乘」的信仰及说法，从未受到质疑和反对，也无人加以求证真实性。在此之下，「（小乘）声闻阿罗汉」及「（大乘）菩萨」就是「理所当然」的事实，无可质疑和反对，即使「汉传菩萨道」近乎无人真正研习过「原始佛教」及「部派佛教」的经说思想，但是「小乘」的贬谪、诋毁及判定，还是坚固不可动。

近代实证的社会科学昌明，对于佛教的探究，重视考证的史实及事实，不再依据传教者的「布教语言」为信守的根据。这一方法学的进步及改革，帮助了现代人得以从「历史的淹埋」中，将「佛陀的原说」重新呈现出来，使世人不再受各教派学说的影响，能够科学性、考证性、客观性的探讨、确定「悉达多的原创发现及思想」，再一次的亲覲二千四百余年前「智照中印的释迦牟尼、佛陀」。

从十八世纪到二十世纪，东、西方学界针对佛教史地及典籍的考证，确定了佛教发展的历史过程，分为：原始佛教、根本佛教、部派佛教、部派菩萨道。当公元前一世纪后，再传出性空（大乘）菩萨道、唯识（大乘）菩萨道、真如（大乘）菩萨道、秘密（大



乘) 菩萨道。此一佛教发展史实, 在事实的考证下, 已无可推翻和怀疑, 这也是许多「(大乘) 菩萨道」的修学者, 已是「心知肚明」的事。从二十世纪末叶起, 华人的佛教世界中, 有人基于个人的理想及需要, 或是为了维护传统宗教地位及利益, 选择不将事实说与信众, 或是「加以合理化」, 避免冲激和失控。另有人选择改变宗仰、重新开始, 不计任何的毁誉得失, 为的是忠于事实与信念, 维护 佛陀的真实教法, 摄引世人归向真实之道。

在华人的佛教世界里, 这两类学人多同出于「(大乘) 菩萨道」, 也都有着维护佛教的信念及利乐众生的悲悯, 也各有着坚持及作法。但是, 过去一千余年, 原本是「(大乘) 菩萨道」一派独存的华人佛教, 对于「大乘」、「小乘」的说法, 当然不会有任何的异议及冲突。然而, 在二十一世纪的现代社会底下, 佛教不仅不是「理所当然」的宗教信仰, 更何况是对传统佛教加之「小乘」的贬谥、诋毁呢? 遗憾的是, 在近二十余年来的华人佛教圈, 「(大乘) 菩萨道」针对南传佛教学人, 或是原始佛教的行者, 依然习以为常、无所顾忌的公然的责以「小乘法、小乘人、焦芽败种、负佛债者」等, 在许多流通的文宣作品中, 堂然的罗列种种具有贬谥、毁辱、歧视性的语词及态度。相对于「(大乘) 菩萨道」的贬谥, 许多南传部派佛教的僧俗二众, 面临「(大乘) 菩萨道」所施加的毁辱、贬谥, 也无可忍耐的反唇相讥: 外道、提婆达多的徒众、魔子魔孙。

这些「(大乘) 菩萨道」及南传部派佛教的学人, 难道还不知这些对立的言词, 已明确触犯了「公然侮辱」、「破坏名誉」、「宗教歧视」、「信仰压迫」等法律规范吗? 虽然任一受法律保护的宗教信仰, 有传扬、信仰其宗教学说的自由, 但是受法律保护的宗教信仰自由, 事实上是「不保护贬谥、毁辱、歧视其他宗教信仰的权利和自由」。信仰宗教、学习佛法的人, 不论信念及理由是甚么, 只要不违反善良风俗及法律道德, 学人可以公开的提出理念, 并且公然比较自说和他说的差异, 但是要有可信的事实作为根据, 不可胡说乱言, 否则就是「恶意毁谤」, 更不可以依据「自说」作为批判「他说」的标准, 否则就是「侮辱」、「歧视」, 更不可以涉及任何的「人身

批判和攻击」, 要不然也是「公然侮辱」、「破坏名誉」, 这些都是犯法的言词和行为。信仰学说的比较和讨论, 必需忠实的「依据实际的事实」及「依据各方的学说」, 才能不自说自话的作出可信的比较, 或是扭曲对方的说法, 否则会是「不当引用」及「恶意曲解」的行为。

原始佛教是「佛陀的佛教」, 中道僧团及原始佛教会的学众, 忠实信守 佛陀的原说, 依据学术考证确定的佛教史实, 比对后世佛教的学说差异及沿革始末, 并回归对应于世间真切的事实, 进而判择出各派教说的时代性及实证性, 并以「利益世人」为前题, 将之理性、建设性的宣传于十方。中道僧团及原始佛教会的宣教, 不对任何个人及教派采行「公然侮辱」、「破坏名誉」、「宗教歧视」、「信仰压迫」等, 违反法律规范的言词及作为, 更不同意及接受任何个人及学派, 针对中道僧团及原始佛教, 或是对于其他良善的宗教信仰、学众, 加以「侮辱」、「歧视」、「诋毁」。我们对「(大乘) 菩萨道」, 称之为「菩萨道」, 既是尊重, 也是自重; 对于华人菩萨道, 则称为「汉传菩萨道」, 是尊重及重于史实; 对于南传佛教, 称之为「部派佛教」、「铜牒部佛教」、「南传佛教」, 是尊重及重于事实。对于佛教内部的学人, 我们认为「大家都是凡夫起修」, 必然难以一次正觉, 不解、不明的学习过程是正常, 如佛陀所说「有业报, 而无作者」。因此, 世上有烦恼及过失、颠倒的修习过程和作为, 当然需要加以指正、拒绝不当的身、口、意, 但不需仇视及鄙视「那个人」。

佛教内不论信仰何等学派, 都还仰归 释迦佛陀, 还不致于不礼敬 释迦佛陀。「(大乘) 菩萨道」及南传部派佛教间的对立, 只会带来仇恨, 既无助于佛教的发展, 也无助于社会、国家的团结和谐。

在此, 真诚及慎重的呼吁教界诸方贤友及社会贤达, 为了「佛法的显现及佛教的和谐」, 促进社会及国家的团结、和谐, 应当在维护佛法的探究及学派教说的比较研究下, 建设性的提出有益于「显现真知灼见及公益」的研究, 共同努力: 停止宗教歧视、避免宗教人格压迫、消除宗教不当的对立。

原始佛教與現代社會

錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 著
《原始佛教之確證與開展》第四章 ©2010

一、西方理性、人本思潮及科技文明的興起

近代西方社会的强盛，主要不是来自上帝与基督信仰的成果，而是肇始于十七世纪中叶以来的文艺复兴运动。文艺复兴运动激荡出理性、人本的思潮，促成实证科学方法的发展与工业革命的发生，带动了资本主义与商人阶级的兴起，以及西方殖民势力的发展。理性知识份子与工商阶级势力的提升，再结合传统社会之上帝信仰，即导致「天赋民权」之民主思想及民主政治的形成，这不仅奠定了西方现代社会的发展基础，并且影响了东、西文明的消长，形塑出现代国际社会的基本结构。这是从神话信仰转成到理性验证的科学态度，以民权至上的现代社会，取代传统神权、君权的封建社会，但在这发展的过程当中，上帝与基督信仰并未被舍弃，而是以「万化神造，普世救赎」的精神，转而融入于现代西方民主社会的基石——天赋人权，并且向亚洲社会扩展。

西方近代文明与社会制度，历经约三百年的发展，已成为现今世界信仰、思想及发展的主流力量，相当程度上主导了世界的发展方向。先不论西方文明的内涵，是否真能引导人类社会，朝向公正、和谐、安乐的发展，并得以永续耕耘。我们都无法否认，自文艺复兴运动以来，以理性、人本的思想，接轨传统社会的伦理及信仰，则能务实、实际的提出改善社会偏失的办法，并在社会的沿革中，能适切的回应传统文化价值与广大民众的生活需要。西方文明的成功，即是立基于此处。

二、亞洲文明與價值的沒落

亚洲是人类文明的重要起源地之一，从南亚的印度到东北亚的韩国、日本，长久以来一直都是文化兴盛、人口众多的地区，而起源于印度的印度教与佛

教，以及出于中国的道家与儒家思想，一直都是亚洲各国文明的重要基础。在印度文明的发展中，古典婆罗门教的梵神信仰，以及将梵神予以理性化的古典奥义书思想，都有着神化与形上化的色彩。转化自古典婆罗门教的印度教，虽有着形同基督教的一神信仰，但却富含亚洲多元信仰、文化相融共处的精神，不同于上帝信仰的唯一性。

印度的佛教与中国的道家（不是道教）、儒家思想中，皆无有拟人化之造物主信仰，都崇尚理性与法则的世界观，而佛法与儒家更是强调理性人本与社会人伦的思想。然而，佛法既出于印度社会，即不免于印度传统文化的影响。佛法在印度的发展，是从实证、人本的特质，逐渐的退化到神化、形上、宿命哲思的传统印度文化当中。佛教的发展，到了佛灭后 116 年，优波离系僧团提倡「神化、理想化的 佛陀观」，为了合理自说，又离于原始经法教说，自行发展自部的「论说部义」，阿难系僧团为了维护正统经法，起而抗拒优波离系僧团。自此，佛教分裂为两系、三大部派，各部派的「论义」遂日渐发达，尤其是优波离系的大众部与分别说部，信仰多重神化、理想及玄渺，如分别说部传诵之《舍利弗阿毗昙论》¹ 与大众部之汉译《增壹阿含》² 所主张的「三十二相」，而论说则多为玄渺及析辨哲理，如大众系一说部³（巴 Ekabyohārika）的「世、出世法皆空无实体」，分别说部之「假有」、「识生」等。然而，部派兴盛、论义发达的结果，是思想日渐形上化，务空谈而无益于实际。如近代汉传菩萨道印顺法师在著作的《印度之佛教》⁴ 说：

「部执竞兴，失和乐一味之风，动辄争持数年而不决。是非杂以感情……化外之要求亟而「论藏」兴，论兴而空谈盛。其极也，务深玄不务实际，哲理



之思辨日深，化世之实效日鲜」。

往后，《般若经》传出，促成「（大乘）菩萨道」兴起，信仰与教义为之丕变，佛陀宣说的因缘法、四圣谛，被曲解成真实的深义是「缘生即空，诸法皆空」，提倡一切现实的真相是「空、如幻，不可得」。这种论说是将佛教的「缘生『故』无我」，扭转成「缘生『即』空（无我）」，这是把出于「缘生现实的确定」来否定「妄想之我」⁵的智见，转变成「缘生的现实，即确定是一切如幻、不可得」，成为根本性否定现实的「哲理」。如近代中国学者季羨林在著作的《谈佛》⁶说：

「讲因果关系，因果关系就包含著一些辩证法的因素。释迦牟尼首创的十二因缘，就属于这一类。大乘初期的创始者是反对或歪曲因缘论的。比如龙树，他不敢公然反对十二因缘，却歪曲说，十二因缘就证明了一切事物皆非真实」。

虽然季羨林不是「传统的佛教徒」，但此一认识，却是说得真实。继「中观」而起的「唯识」、「真如」等「（大乘）菩萨道」，为了修正《般若》、《中观论》之学说中，「一切法空、幻、不可得」等等「唯破不立」的辩证矛盾，另外提出「唯识」、「唯心」的学说。「唯识」、「唯心」部份承续了《般若》之「否定现实（如幻）」的思想，否定世、出世间的真实性，但不像《般若》主张「一切法不可得」的否定一切，而是在否定「世、出世间」之外，另肯定「体性」、「心」的真实性，并作为世界生起的根源。

「唯识」、「唯心」的学说，发展出一种「自我解说、认证」的人生哲理，一切事物的迁变准则，不再是「缘于真实世界的关涉性」，而是被视为形而上的「心体」及主观的「心理因素」。如此一来，人们认识世界及解决现实问题的途径，已不再是务实面对世界，当已观察、确证无误后，才决断何以如此、应如何解决困难的缘由，再务实的诉之正确的行动（消除导致问题的因素），而是变成不管问题缘由，只要直接处理个人精神上的问题。传来中国的印度佛教，

经由两晋、南北朝的玄学化与老庄化，到了隋末、唐初，中国佛教也转变成老庄化、形上化、宿命论的佛教。在此之下，解决现实问题的人，已不再是实证的智见者、实践者，而是灵通者、神学家、哲学家、命理学家，或心理谘商者。试问：这怎能不脱节于现实？

儒家在中国的发展，自汉代以后的儒生，因为受到封建帝王的驯用，逐渐变成维护「君王受命于天」的政教官僚阶级，智识思辨多重在农业社会的寻常需求，以求辅佐君王治世、万代不移。在此之下，原重于理性、人本的精神，并确切的落实于治世方法当中，以兴利万民、改善社会的儒家理想，已难以真正的实现，而转变成维护「血缘氏族为本」之社会伦理及国家体制的「宗教信仰」。如此一来，儒家已无法像西方近代文明，将其理性、人本的智识，转变为改进社会的指导及力量，反而成为维护封建弊病的助力。

十九世纪以前，从南亚印度一直到东北亚的中华文化圈，宗教信仰是神化、理想而不切实际，思想是形上、玄渺而脱节于现实世界，人民善良、社会稳定却无力解决实际问题。如此的亚洲宗教信仰及社会形态，正如十六、七世纪以前的欧洲天主教会与封建王权，虽有教化人心及稳定传统社会伦理的贡献，却是难以承受理性、人文、科学与民主的挑战，当面对文艺复兴与工业革命后的西方列强，亚洲各国即一败涂地。此后西方文明、思想与宗教信仰，即发展为一种普世的新典范，亚洲旧有的信仰、文化、传统价值及社会制度，遭受前所未有的影响及动摇。

因此，亚洲社会在学习西方现代文明的潮流中，如何回应亚洲文明特有的精神与内涵，进而建立当代亚洲的文化特色与社会价值，并接轨于国际社会的现代文明，是亚洲在发展、健全及维持稳定上，非常重要的课题。

三、原始佛教對亞洲文明的幫助

佛出世间的目的，既不是为了提出一种说服人心的哲理学说，或发展「慈善服务」为宗旨的济世组

织，更不是建立引人信仰的宗教教派。佛陀的正觉及现证，是指出「普世的真相」与「实践的验证」，作为世人内自修正认知、情欲与行为的准则，是经由亲身实践及现世实际的验证，并且是可以被重复验证的准则及亲身历程，而推展为普世的身心教育，自利度世的方法。简单的说，佛陀的思想，不是提出依靠某位圣灵得救，或依赖某种方法即可在死后获得利益及救赎的宗教信仰，也不是透过某种冥想、禅定的体验，就全然的信赖自身的经验，自由心证的认定已得到了济度、解脱。因此，佛陀的教导，不是学说、哲理、宗教、慈善事功或神秘经验，而是具备普世性、实证性的智觉，确立重复验证性的身心教育，以「亲身实践，现前实证」的方法，体现「自利利人」于当前的世界。

佛陀教导的原貌，就称为「原始佛教」。原始佛教的内涵，是依止佛陀亲教之「因缘法、四圣谛」，实现「安乐世间」、「出离世间苦恼」，两者皆能通达无碍的佛教。「因缘法」是立足于现实世界的真实面——因缘与缘生，这是直接的指出，当前现实的一切会如此，必有具实相关的缘由，唯有务实的面对此事，才得以实际、洞见现实的真实面，就是「现前一切之所以如此，不是本身如此，是特定关涉之影响而如此」。如水波，不是水或水波的本身如此，是气温、水深、水中成份比重、风速、地形等等之关涉、影响（绝不是组合、聚集），而呈现出当前的水波。因此，现于当前的水波，不是「自身」的表现及存在，而是影响而关涉、呈现的「状态」。更直接的说，任何的当前是「影响中的呈现」，而呈现的也即是「影响」。由于当前的任何影响（呈现），必是特定影响（因缘）而多方关涉的呈现，而呈现现前的是「影响中的状态」——缘生，必是「影响所致，也即是影响」的现前，必然无有人们思臆的「固定性」、「自我」，所以说「诸法因缘生，缘生法则无常、非我」。

因此，「因缘法」是让人们能以「合于事实」的面向，务实的面对、观察、确证与明白，现实的一切纯是「影响中（缘生）的呈现过程（无常）」，既不

是一种「个别、自我的发生」，也不是「结果式的存有」。在此之下，人们不会臆测、妄想现实的人生与困难，是出自无可探知之神秘圣灵的安排，或是已由过去的作为来决定，而是能理性、务实的面对，并基于「因缘法」的智觉，即能实际的明见，改变、解决问题及苦难的正途，唯有「在现前」致力于「改变、息止问题及苦难的缘由」。如是「缘生、缘灭」的智觉，才能在现前人间，务实、实际的了解问题、解决现实问题与苦难，这既是现实世界的真实内涵，也是解决现实人生困难的正道。

同此，依着「因缘生、因缘灭」的智见，能够如实正见「缘生法无常、苦、非我我所」，这就会确实了知「应当于缘生故无常、败坏诸法，离贪、无欲、灭尽、向于舍」，才是远离、灭除世间苦恼的正道。如是立于「因缘生、因缘灭」的智觉，并依「缘生法、无常、苦」的正见，即得开展「离于缘生法之贪爱、取着」的「灭苦八正道」。「缘生、缘灭」之智觉与离贪之八正道，两者之统贯、相应、一致，就称为「四圣谛」。唯有契合于「因缘法」，体现「四圣谛」，人们才能在解决现实问题与苦难的当前，同时度越内在的迷惑、贪欲、瞋恚及苦恼，这是真正的「世间正道」，也是「出离世间苦恼之正道」。

「原始佛教」的展现，是具体开展于现实生活、实际人间，让人能依着「此有故彼有，此生故彼生」，建立和谐、安乐的现实人生，又依着「此无故彼无，此灭故彼灭」，务实、实际的确立解决苦难的方向及方法，并且能够在「此有故彼有，此无故彼无」的明见中，觉了「缘生法则无常、苦、非我我所」，得以在现实人生体现「离贪、灭苦」的解脱。因此，「原始佛教」是「佛陀的原说」，既不是老朽、退步、落后的宗教，也不是守旧、遁世、神秘、灵通的佛教，或者是终日只知研读佛学哲思，修持禅定、观想的「学院、丛林宗教」，更不是广宣通俗人生哲理，参与种种社会运动（入俗不是入世）的「世俗化佛教」。

人们真正的需要，不是任何一种「安慰人心」的学说或信仰，而是契合现实世界的事实面，不仅能解



决「现实困难，安乐世间」，又可以息止「生命深层的苦恼」，才是广大世间众生的需要，济度世人的良方。对于科学昌明时代底下的亚洲而言，契合于「因缘法、四圣谛」的「原始佛法」，才真能帮助当代的亚洲人民，一方面务实实际的指出「解决现实问题与困难」的正确认识与方法，以满足现实生活的实际需要；二方面能为努力于现实生活需求的世人，提出不脱节于现实生活，又契合人生实况的「灭苦之道」。如此的「人间佛法」，也才是满足「慈悲喜舍」、「自利利他、自觉觉他」与「苦灭无余」，而成就无上菩提的「一乘菩提道」。原始佛教对于现代亚洲社会的帮助，可略说八点：

- 1.原始佛教的因缘观，契合现代实证科学的精神与标准。
- 2.原始佛法的理性、人文精神，符合现代社会发展的需要。
- 3.原始佛法之理性、实证与据实行动的因缘业报观，可以教育出务实、负责、进取的现代公民。
- 4.原始佛法之「尽于力当前、远离贪执」的解脱观，可在现代工商社会底下，体现身心的「安顿之道」。
- 5.原始佛法之「缘生无我，无从比量」的人生观，确立「两性互补，分责分权」的性别伦理，稳固「因缘性、公正性、非绝对平等性」之社会体制的基础。
- 6.原始佛法之「尊师重道、自利利他」的伦理观，可重建亚洲传统的社会伦理秩序。
- 7.原始佛法之缘生世界观，不仅契合尊重生态，重视环境保护，教育互资共荣的生命态度，也能建立多元价值的社会，相互尊重的宗教信仰，避免社会对立及宗教冲突。
- 8.原始佛法之缘生无我观，提供亚洲多元民族、文化，得以共存共荣的平台。

四、原始佛教對亞洲之價值與意義

1.健全佛教的教说与信仰

佛陀正觉于世，智慧之教导足以利乐世间，断世

间忧苦，后世佛弟子学不达于正法，偏向神化、理想化及形上哲思，背离于现实之人生，无助于经世致用，遂自陷于神秘信仰、玄谈思辨，上者继续世俗典范，安抚世道人心，下者崇仰灵应玄辨，追逐空花水月。如是，大觉世尊之教导，已失其真，而利济世间之大用，已失其能。世风转移，西化日盛之下，佛教何能作为引世的光明，利益现代社会？

近一、二世纪，崇信佛教的亚洲，面对西方文明的势力，显得相当的落后与无能，这就像是十六世纪以前的欧洲，背离现实世间的神化信仰及形上神学，无益于现实问题及苦难的解决。佛教是亚洲文明的重要核心，如果能够健全佛教的思想及信仰，不仅有益于佛教，更有助于亚洲文明的重建与健全。

佛陀正觉于恒河边的小聚落——菩提伽耶，往后教法流传于恒河平原，正法住世四十五年，佛灭当年佛弟子们共同集成「原始经法传诵——七事相应教」，再历经百年的辗转流传及增新，进而发展为僧团共传的四部『阿含圣典』。

佛灭当年「第一次经典结集」以后，佛教僧团形成两大师承系统，一是以传承经法为主的阿难系僧团，二是传承律戒为主的优波离系僧团。经法与律戒两大师承系统的分合过程，在佛灭后百年内原是和合一味，但佛灭后百年时，先有师承自优波离系宣化于恒河中游东方毗舍离的僧团，因为擅行「受取金钱」等十事，受到宣化于西北印摩偷罗之阿难系僧团，还有西印优禅尼之优波系僧团，共同责难毗舍离僧团的不当，为此僧团举行了「长老会议」及「第二次结集」，促使论争的两系三大僧团得以复归于和合。其次，佛灭后 116 年，毗舍离的优波离系僧团，举出五种异于经说的见解，贬谪声闻圣者，促使传承经法的阿难系僧团，起而反对「五事异法」，但优禅尼之优波系僧团则妥协附和毗舍离僧团的意见。由于优波离系两大僧团改变了古老的经说，使得传承经法的阿难系僧团和优波离系僧团，发生严重的对立与分裂。此后，原本和合无诤、法同一味的佛教僧团，彻底决裂为坚持原说的北印阿难系上座部僧团，还有改变经说的优波离系东印大众部僧团、西南印分别说部僧团



（现今南传佛教的母部），成为部派佛教的三大派别系统。

由于优波离系僧团受到阿育王的支持，在此后的百年中发展大为迅速，特别是分别说部，不久即分化成三部，形成西印化地部（分别说本部）、西南印法藏部、雪山麓（今尼泊尔一带）饮光部，另外传于印度东南锡兰岛的宣教活动，则持续发展中，而大众部也分化出鸡胤部、多闻部、说假部，更大化于南印，形成南印制多山部。在三大部派中，坚守原始经说、主张「一乘菩提道」的阿难系僧团，声势渐渐不如深受阿育王支持，提倡「理想、神化佛陀」的优波离系僧团。当佛灭后约二百五十年，阿难系上座部僧团中有迦旃延尼子，改变立场接受优波离系的新说法，写出《发智论》一书，宣扬异于经说的论义，遂与阿难系僧团中坚守经说者对立，阿难系僧团因而分裂为原本重经的雪山部（史称上座弟子部），以及宣扬新论义的说一切有部。日后，雪山部逐渐的改变与衰微，公元一世纪后渐隐没于印度，而改变经说、重论的说一切有部，则辗转传入于汉地，但并未受到汉地众生的仰敬。传于北印罽宾的说一切有部，在公元后约二、三世纪间，被迦湿弥罗国的诃利多王毁破，后稍有恢复，公元后约 513 年，又为白匈奴王密希拉古拉（Mihirakula 或译作摩酰逻矩罗、弥罗崛、寐歧曷罗俱逵）破灭于印度，法脉传承从此断绝。

从阿难系分化出来的说一切有部，一向以阿难系正统自居，自认为是上座部的正统，但事实并不是如此。此外，由于说一切有部的形成，肇因于迦旃延尼子融摄了优波离系部派的新义，才从阿难系分化出来，这使得优波离系的分别说部，主张说一切有部的地位，应当是附于分别说部底下的分部，而和说一切有部互争上座部的正统，但是分别说部也不是真正的上座部。

公元前一世纪，优波离系分别说部分化于锡兰的大寺派僧团，经由结集确立了「铜鍱部」，日后「铜鍱部」的教说，再辗转传于东南半岛，遂发展成今日的南传佛教（宣称是上座部）。公元前一世纪的南印，另有承受部派佛教菩萨道信仰，并为大众系一说

部影响，而辗转形成的《般若经》传出。《般若经》起于南印，将部派佛教菩萨道的「智慧波罗蜜」，从传统经说的「四圣谛」，改变为「缘起即空」，另发展出「大乘菩萨道」的教说，因而形成「部派菩萨道」、「大乘菩萨道」两种不同思想宗本的菩萨道。日后，《般若经》盛传于北印，形成中观学派。

公元后三、四世纪，《般若》思想的中观学派日渐没落，「大乘菩萨道」再发展出「真如」、「唯识」思想，五世纪形成「如来藏」的教说，七世纪后揉杂印度教的「秘密大乘菩萨道」形成，十二世纪以后为信仰回教的蒙古军消灭于印度。公元后二世纪，印度「大乘菩萨道」传入汉地，逐渐揉杂汉地的老庄思想，公元后七世纪发展成老庄化的汉传菩萨道。公元后八世纪间，印度「秘密菩萨道」传入西藏后，揉杂藏地的泛灵信仰与巫咒，发展成藏传秘密菩萨道。

现今的南传分别说系铜鍱部佛教，一向以上座部佛教或原始佛教自居，但原始佛法的教说，事实上不等同今日的南传佛教，也大不同于汉传菩萨道、藏传菩萨道。唯有立足佛教史实的考证，依据阿难系及优波离系传诵之古老经法当中的共同传诵，才能探究佛教僧团分裂以前，佛陀时代之教法与禅法的原貌。唯有滤净后世佛教变质的新说，才能回归 佛陀的真实教法——原始佛法。

2. 原始佛教与华人世界

在台湾的华人佛教中，经由多年的探究、确证及实践，出家于缅甸南传僧团的 Bhikkhu Vūpasama 随佛法师，2008 年完成了古老经说与佛法沿革史的对照及考证，并且将古老经说、禅法、菩提道次第之原貌予以还原，重现了「佛陀的原说」。此外，随佛法师不仅将十二因缘、四圣谛、一乘菩提道的原义予以澄清及还原，更为了在世宣扬、传续 佛陀的真实教法，依据「原始佛法」为宗本，实现世间、出世间通达无碍的「人间佛教」。在台湾、美国、马来西亚，成立信仰、传续佛陀原说的「中道禅林」及「原始佛教会」，并致力于全世界华人仰敬、回归与传续 佛陀之道。



由于原始佛法的显现，必需有阿难系经典和优波离系经典相互对照，而阿难系之经典与律戒主要是在汉译藏经中，优波离系经典则已有巴、英、汉、日等文体，所以现今南传佛教国家的僧俗二众，是很难了解、接受「必需参照汉译经史文献，才能完成 佛陀原说的探寻」，也难以参与还原「原始佛法」的研究。在现今的世界上，华人兼传了阿难系和优波离系的经典与律戒，也传承了千古一系的正统声闻僧团律制，应当是华人才最有能力与机会，探究、显现、学习与传续 佛陀的真实教法，住持僧团律制。因此，若要显现、传承及兴隆佛陀的真实教法——原始佛法，目前必须寄望于全世界各地的华人，这不仅是华夏佛弟子的责任，也是华人世界的光明与荣耀。

随佛法师为了在华人世界重新确立、传续 佛陀的真实教法——原始佛法、人间佛教，已在台湾创立的原始佛教会，定名为「中华原始佛教会」，随后又成立了「美国原始佛教会」、「马来西亚原始佛教会」，并将奉守「第一次经律结集」之教法，宣扬「因缘法、四圣谛、一乘菩提道」的原始佛教僧团，正名为「中道僧团」。

佛陀的真实教法，经由二千四百余年的传诵后，受到僧团意见的竞争、世俗政治的影响、时代沿革及地域文化的融合，形成了三种出于不同时代与思想主张的教派，也就是目前的南传佛教、汉传菩萨道、藏传菩萨道。现今经由华人传诵的阿难系经藏对照优波离系的经藏，再勘验于印度及部派佛教分流史献，还原隐没于世间已达二千三百年的「正法」，将佛陀真实教法的「原始佛教」，重新确立、传续于华人世界，并让「正法之光 (Sammādharmadīpa)」显耀于世界各地。这是华人世界的光明与荣耀，也是引导世界正向菩提的希望。

3. 原始佛教与亚洲文明

原始佛教的确立，对亚洲的社会、文化而言，有着七项殊胜的价值及崇高的意义： 1.重现佛陀正法光明； 2.传承亚洲优良文化； 3.健全社会伦理秩序； 4.

契合现代科学精神； 5.振兴亚洲现代文明； 6.接轨国际开创未来； 7.亚洲光明普耀十方。

因此，原始佛教的振兴，绝不只是传承古老、真实的 佛陀教法而已，更是藉由 佛陀教法对现代社会的辅助与引导，让亚洲社会能够在现代化、全球化的潮流中，不但可以保有本身的文化特色与思想价值，健全社会的伦理秩序，维持多元民族的稳定社会，更能进一步的建立起卓越的现代文明，发展出亚洲的新社会。

这是立足 释迦佛陀的真实教法——原始佛法，在现代社会中，开创与落实世间、出世间通达无碍的人间佛教，而原始佛法与人间佛教，两者相应、统合、一致，即是「原始佛教」，是传续、显现 佛陀教法的「正法之光 **Sammādharmadīpa**」。

4. 原始佛教与现代社会

自西方文艺复兴以来，实证精神与工业发展成为近几百年来文明重心，经由 18 世纪末叶蒸气机的发明与 19 世纪末叶电灯（电力的使用）的发明，开启了两次的工业革命，不仅提升了「生产力」，使人类从农业社会进入工业时代，更有了「新的生产形态」。在实证科学及工业发展的支助下，满足了人们的生活需要，促进了资本经济的活动力及规模。特别影响深远的，是消费取向的经济及生活形态，主导了工业发展及资源分配，更因此影响了人口的结构及移动方式，资讯的传达及联系的进展，距离不再是分隔的障碍，形成了现代国家与环境的面貌。20 世纪末至 21 世纪初，半导体、电脑、网际网路及遗传基因医学的进步，世界即将进入「第三次工业革命」。「第三次工业革命」是指「微电子技术」、「生物科技」、「新人工材料技术」、「资讯」、「电脑科技」以及「自动化机械技术」，六大科技的发展及互资相成、配合运用，将创造出新的生产方式和工作种类，进一步改变了人类的生活形态和思考模式。最重要的是，人类如何看待生命的价值、意义及存在、生死的「核心观点」，有了前所未有的改变。

在此之下，传统的宗教信仰与社会结构发生了巨

大的改变，传统信仰面对「实证科学」的质疑及挑战，宗教哲人不再是引导世人的智识灯塔、行为导师，而探寻世界真相的目的，已不再如过往是和「承担生命的责任及义务」息息相关。学习及探索的意义及目的，多数是为了满足人类生存的欲求，而传统伦理及信仰，也逐渐的被「法律条文」与「科技发明」取代。生命的自觉与伦理，不再是社会文明的主要重心，「欲求满足」及「个人权益」成为普世追寻的新价值及行动规范，宗教信仰不再是至上的光环，科学变成了现代的「新宗教」。

理性、实证的科学观点，取代了美丽、虚幻的宗教解释，虽然人类的知识日益广博、深入，对于生命的「敬慎」及「尊重」，却未能更加的提升及落实，反而日益的「恣行无忌」。个人权益为导向的教育及体制，改变了「恩情道义」的伦理精神，型塑出群我疏离的社会及利益争竞的体制。恩情道义、伦理道德及社会责任，日渐成为「不切实际」与「空谈」，人与人之间的信任，转变为猜忌、欺骗。实证科学、个人主义、自由经济、工业科技、资讯流通、生化医学的交织发展，因为生存资源的不当运用而日渐匮乏，生态环境危殆，而财富的分配不均，社会结构的内部冲突不断。隐藏在生活富裕、日用方便的现代社会背后，有着人类社会存续绝亡的困境，而发展前进的社会，更不免于身心压力及社会矛盾、冲突的问题。

文艺复兴运动带来了「认知的革命」，从神学、哲学进入了实证科学的时代，促成了工业革命及民主思潮的发生，由工业革命、民主思想引起的「生产及分配的革命」，则进一步的推展出个人主义及自由经济的社会形态，而个人主义、自由经济则演变成「满足欲望、需求竞争的社会革命」，从而翻转了传统社会信仰、价值、体制及行为目标的人类社会。如果要为现代社会及人类解决发展的困境，不仅能够持续及健全的发展，还能够兼顾「生命的价值、意义及存在、生死的核心课题」，就不能不从「认知革命」下手，也就是「如何看待生命及世界」的智慧。

「原始佛教」是指「释迦佛陀的原说」，也就

是「悉达多的原创发现及思想」，重于「实证的因缘说」及「契应因缘现实的生活智慧」，重于务实的明白及解决实际世间问题，不在虚渺、推拟的哲思及信仰。因此，「原始佛教」既不是宗教信仰及哲思，也不是出自后世佛教的学派学说及信仰宗教。原始佛教——悉达多的原创发现及思想，原本就是根据实际的事实，包含现实自然界及身心的实况，为人类面对的困难及苦恼，直指解决的方向及办法。虽然人类的问题有着古今的差异，但是问题的发生因素，总不离开「认知」与「行为取向」的型态。「释迦佛陀的原说」虽然相当的古老，但是解决问题的依据及准则，却是千古不移，适足以作为现代社会的借镜而无碍。

注释：

1. 见《舍利弗阿毗昙论》卷第八：大正藏 第28册 p. 585. 2-24
「云何菩萨人？若人三十二相成就；不从他闻，不受他教，不请他说，不听他法，自思、自觉、自观，于一切法知见无碍」
2. 见《增壹阿含》卷二十三：大正藏 第2册 p. 166. 3-23
「此处菩萨现三十二相、八十种好，庄严其体，紫磨金色。」
3. 从大众部分出的一说部，主要是驳斥大众部「现在有体，过未无体」的说法，否认有「唯一刹那」的现在法，强调「诸法无有实体，唯有假名」。一说部的主张，可说是出于公元前一世纪之『般若』的思想基础。
见《异部宗轮论述记》：参巴续藏 第83册 p. 435. 1
「一说部，此部说世、出世法皆无实体，但有假名，名即是说意，谓诸法唯一假名，无体可得，即乖本旨。所以别分名一说部，从所立为名也。」
4. 见印顺《印度之佛教》p. 162：参 台湾 正闻出版社 1992年3版
5. 见汉译南传《相应部》六处相应 SN35. 85 经；大正藏《杂阿含》232 经
「阿难！眼于我、或于我所是空。色于我、或于我所是空。眼识于我、或于我所是空。眼触于我、或于我所是空。……耳……鼻……舌……身……意……凡以意触为缘所生之受，或乐、或苦、或非苦非乐，此于我、或于我所亦是空。阿难！于我、或于我所是空故，是故，称之为空世间。」
6. 见《季羨林谈佛》p. 128：参 三联书店（香港）有限公司 出版 2007 年一版



關於一與唯一

選錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 『答楊居士問』 2009

现实世间实未有所谓的「绝对的一」与「唯一真实」，或者说实无「唯或绝」的真实。因为世界呈现出的现实实况，是影响当中关涉的呈现（缘生），所以「独一性」的「唯或绝」，只能说是「现实未曾见」，属于超乎现实的「设想」而已！

由于一切的现况，无不是因缘的现起，而因缘现况中的一切，也必然限约于因缘条件，不可能既是此、又能是彼，所以要跨越因缘的限约，就只有改变现前因缘一途了。如此一来，世人误以为是突破了原有的因缘限制，是一种成长与成就，但实是改变成不同的因缘业报。这既不是原有的突破，也不可能同时含融不同因缘的业报，最重要的是「依然在因缘的限约中」。若纯就认识的观念来说，人们以为不应当以「『此一因缘中』的现实，是为妥善的事实」，应当承认一切因缘中的业行事报，皆同等于现前因缘中的妥善性，而不是「非此不可」的「唯一」，否则就是将「现前因缘中的妥善」作为「绝对的唯一」。乍看之下，似乎是因缘正见，细观之下，这已经是跳脱于现前因缘的理性推度，而成为一种推度、归纳的「绝对理性」了。因为就现前的事实而言，因缘的现况是不可能跨越种种因缘条件的限约，而同等的显现、具备、成就各种不同因缘下的业报，成为一种「超越、普遍、普同、平等」的现实。例如：诗偈中「一月普现一切水，一切水月一月摄」的赞仰情境，在现实上不仅是千万水月皆不同，而任一水月也非缘于同一「光影」，或同等的水波。「普遍性、平等性」不是相反于「绝对、唯一」，而是「绝对」与「唯一」的连体者，并且「胜」与「劣」的见解，也不是异于「平等」观点的内涵。

若将任何「现前因缘中的妥善」视为「绝对性的唯一」，是为常见，但否定「现前因缘中的妥善」是为「因缘中的唯一」，则是断见。如佛为摩诃迦旃延说：「如实正观世间集者，则不生世间无见；如实正观世间灭，则不生世间有见。（参大正藏《杂阿含》262 经； S22.90《相应部》蕴相应 90 经）」因缘的智见，应是明见「因缘的现况，有着因缘中的妥善、必然与限约」，否定因缘之妥善、必然与限约，并非智见者所为。因此，此一因缘中如是妥善者，既不能说同等于其它因缘中的妥善者，也不能说有绝对的何胜？何劣？简单的说，鸡与鸭，虽在各自的因缘中有其妥善性，不能类比出「绝对的胜、劣」，但也不能说是平等不二，以为鸡如同鸭得妥善生活于水。反之，亦然。所以，诸缘生法有着因缘中的妥善性，并且在「不同的因缘中，是各有着胜、劣之分」，这都契合于因缘的事实，无有冲突。若不知于此，误以为「因缘中的唯一」是「绝对的唯一」，应当予以否定，认为「任何因缘中的妥善，都如同现前因缘的妥善，无有任何妥善性的差异」，而以「普遍平等观」的见解来否决「现前因缘中的唯一」，这依然还是常见；又为了否定「绝对唯一」的我见，却错误的否定现实之「因缘中的唯一」，这即是否定了现实世界的业报差异，而成为一种「断见」。常见与断见，皆出于不明见因缘的无明，并且是相应难分的妄见。

释迦佛陀是真语者、实语者，却不是提倡「真理」的人，只是将世间的事实指出来而已！「真理」才被视为具有绝对性、唯一性与普遍性，而因缘的事实，只有「因缘中的妥当性、必然性及有限性」。所以，任何现实中的「一」，事实上只能是「因缘中妥

当、必然及限约的一」，而此一法之所以如是，是因缘而如是了，绝不是「自立、自成的如是」，也不是「个别的一」。因为各有其因缘与必然、限约，所以不同的因缘，无法类比出绝对的「何胜、何劣、同等」，这也就是佛说：「愚痴无闻凡夫，无明触故，起有觉、无觉、有无觉；我胜觉、我等觉、我卑觉」（参大正『杂』45 经；『相』SN22.47）。换句话说，任何现实中的一切，不仅妥善性与必然性只能从其缘由中，才能清楚的了解与认识，即使是限约的所在，也只有审视其缘由才能明白真是如此。

简单的说，胃药治胃病，心药治心病，这即是因缘中的妥当性、必然性及限约性，而胃药、心药实无法比较出「绝对性」的何胜、何劣或等同，但在不同的因缘中，却有着治胃病用胃药胜于用心药的事实，以及心药治心病非他药可比的现实。心药、胃药只是在其因缘中才是药，却不是心药、胃药都同样（普遍、同等）是药。因为心药在胃病因缘中，即不是药，而治心脏病的医生，也不会以胃药为药。这不是将心药或胃药予以「绝对化、唯一化」，而否定不同的因缘中，有不同的妥当性与必然性，这是在就此一因缘中，确认此一因缘中的妥当、必然及「限约」为何者。例如：要引导无知、恶行的人能远恶行善，采用业感报应或神佛罪罚的劝说，效果大多会比禅观来得直接与有效，而恶心难拔、恶行满贯的人，一定觉的信上帝即得救赎赦免，远比信佛需承受业报来得好。又一生无缘闻法修行，死后为其念佛可得生净土的信仰，对安慰其眷属及引化接近佛门，大多比十二因缘、四圣谛来得直接有效。若是将「金光明砂」、「陀罗尼经被」置覆于亡者身上，可令消诸业障速得往生净度，则是更简易方便了。但这些方法能说胜于禅观，或以为等同禅观，或说亦是了生脱死的方法吗？远恶、行善的人天善行，是要行者能够「后续」于正觉、灭苦的修证，才能说人天善行是为行者的道前资粮，而成为菩提道的一部份。若是远恶、行善与禅定，「独立」于正觉修证的方法之外，作用即和世俗典范、异道事功差距不大，而引发正觉的修行，并非善行事功、禅定，或置放「金光明砂」、「陀罗尼

经被」即可以达至。

不同的修行「方法」，只有在契合「此起彼起，此灭故彼灭」的事实上，才在其因缘中，有着唯有如此、必然如此及只能如此的「确实性」。例如：一个严重的盲肠炎患者，盲肠肿胀生脓即将破裂，此时紧急手术处理，即是「因缘中」的妥当、必然与唯一（是因缘限约性的唯一，不是绝对的唯一）的方法，而吃药或禅观、念佛、持咒，虽可短暂减轻疼痛、舒缓病苦，以及抚慰心绪、仰待奇迹，但实无胜于手术解除病苦之功。这就是因缘中「必然的一」，也是因缘中「限约的一」，同时也是因缘中的「妥善及确实」。纵使在日后或他处，能有出手术以外的治疗方法，也已是其他因缘当中的妥善了，而非现前。如果现前不手术化解，却广说其他病缘中妥当的医疗事行，也应是治病之法，但思之再三，这何关于现前的病缘？又有何益于现前的患者？这又能改变甚么吗？这不是否定其它因缘中的妥善、必然的医法，而是指出其妥善、必然是限约于其因缘中，不能视为同此因缘中的妥善者。

一切只有因缘中的妥当性、必然性及限约性，而因缘的妥当、必然及限约，也即是现前的现况（缘生法）。佛陀说老死的集法，谓：「无明缘行、行缘识，乃至生缘老死苦聚集」，说此为法住、法定、法如，法不异如，（参大正『杂』296 经；『相』SN12.20），亦说是「集谛」，而无明、行……老死等，是缘生、无常、败坏、离贪之法，是苦法，是「苦谛」（参大正『杂』379 经；『相』SN56.11）。因此，佛说老死的灭法，谓：「无明灭则行灭，乃至生灭则老死苦聚灭」，说此为「灭谛」（四圣谛初转之灭谛，非第三转之灭谛）。依集与灭的明，而起正见，摄导八支正道，是「道谛」，是「苦灭道迹」，是真实之道。这是说生死之苦、集、灭、道的事实如此，是必然如此，也唯有如是。任何不契合生死因缘之集与灭，而施设的正觉、灭苦之道，都不如四圣谛是生死因缘中的妥当性、必然性及限约性。如此，佛是说绝对、唯一的一法吗？或者佛陀是说「因缘中妥当、必然及限约如是」的一乘法呢？因此，如只知



「绝对唯一」是纯属「设想」，却不知「普遍平等」也是一种「设想」，而否定「因缘中的唯一」，则不免离了一误，又陷于一误。

佛陀说：「有一乘道，净诸众生，令越忧悲，灭恼苦，得如实法，所谓四念处。何等为四？身身观念处；受；心；法法观念处」（参大正『杂』607经；『相』SN47.1）。这是以「四念处」为一乘道，是依老死的集起与灭尽，而说「观四念处处集与灭」（参大正『杂』609经；『相』SN47.42经）成就明见五蕴、十二因缘的集与灭，是正觉唯一的路（参南传『相』SN12.21,22.126经；大正『杂』68,258经），亦说是「当自洲以自依，法洲以法依」（参大正『杂』638,639经；南传『相』SN47.13,14经）。这是依契合生死的因缘（此起故彼起，此灭故彼灭）而作如是说，是「因缘中的妥当性、必然性及限约性」，是在此一生死事缘中为「最胜与唯一」。因此，佛陀说：「若比丘离四念处者，则离如实圣法；离如实圣法者，则离圣道；离圣道者，则离甘露法；离甘露法者，不得脱生老病死、忧悲恼苦，我说彼于苦不得解脱」（参大正『杂』608经；『相』SN47.41）。又因为四念处为观因缘法，而因缘法如实知者，即得决定次第圆满四圣谛三转、十二行，成就三藐三菩提（参大正『杂』287,379,845,846之次,384经；『相』SN12.65,56.21,55.28,56.24经）。如「若沙门、婆罗门，于苦圣谛不如实知，苦集圣谛不如实知，苦灭圣谛不如实知，苦灭道迹圣谛不如实知，当知是沙门、婆罗门，不得脱苦」（参大正『杂』392经），以及「我与汝等，于四圣谛无知、不见，无随顺觉，无随顺受者，应当长夜驱驰生死」（参大正『杂』403经；『相』SN56.21）。如是正觉、解脱而成就三藐三菩提，也是七觉分的修行成就，佛说：「四念处满足已，七觉分满足。七觉分满足已，明、解脱满足」（参大正『杂』810经；『相』SN54.13-14）。所以，佛法的「一乘道」，即从「观四念处处集与灭」入手，次第、统贯七觉分，成就十二因缘的正觉，总摄四圣谛三转、十二行。这绝不是佛陀有二说，而实是「一乘」。

此外，如果世间有任何修行方法，能契合于「老死苦的缘由」及「老死苦缘由的灭尽」，那么此一方法就是通达正觉、解脱的「第一之法」，如佛说：

「此有故彼有，此起故彼起，谓缘无明行，广说乃至纯大苦聚集；纯大苦聚灭。诸比丘！此是真实教法显现，断生死流……精进乐独住者，不生种种恶不善法，当来有结炽然苦报，不于未来世增长生老病死，大义满足，得成第一教法之场。所谓大师面前，亲承说法，寂灭，涅槃，菩提正向，善逝正觉」（参大正『杂』348经；『相』SN12.22）。因此，佛陀的教法虽不能以「真理」视之，但却符合现前的事实——此起故彼起，此灭故彼灭。佛陀依此事实为本，确立离苦的正道，是世间最胜、无上之法，所以佛陀称为「无上士」。这当然不是认为佛陀犹如一神教徒信仰的「上帝」，在任何方面都是无上，而是说在生死因缘中的明见与出离是为「最胜觉」。任何符合此一方法的教说，是否同于佛陀的用语，实是无关紧要，内容才是重点。

对于「真理」的讨论，在现实实际的世间，大概没有甚么形式的生命，够资格讨论此一议题，因为有限的生命与经验，能说甚么呢？然而，如果以「真理」不可知之，质疑佛陀的教说，不见得是第一、是真实，那么只能说——这是依漫无边际的「可能」，来质疑与反对眼前确实的实际。这种见解是任何人都无法反对，因为对于有限经验的生命而言，任何「可能」都是存在的。但是以无限的「可能」，质疑「已知」的事实，实是愚痴。因为任何一种「真理」，也「可能」不是真理，任何的「可能」，也同样「可能」不会发生。活在种种「可能」中的人，远比靠「等待奇迹」过生活的人更可怜，因为除了活在怀疑本质的信仰中以外，这是一种自我肯定与自我否定的自相矛盾。自古以来，许多这类的人，若不是主张自己所说是「真理」，而彼此相破论争不休，或是认为一切说法都可能是「真理」，或是真理的一部份，而全然的尊重与信受，最后无所适从、无有实益。人们最好重于实际，不要企图追求绝对或普遍的「真理」，而要重于解决现实实际的问题。从实际问

题的缘由中，寻得消除问题因由的办法，然后付诸实际的行动、解决问题。否则，只是看着远方的彩虹，而踩坏脚边的玫瑰而已！佛陀是如此的智者，佛弟子亦若是。真理是甚么？还是让「先知们」去伤脑筋吧？

由于目前流传于佛教中的『杂阿含』与『相应部』，是现今已知最为古老及可信的经典，而经由近百年来的佛教史献考证，探知『杂阿含』与『相应部』当中的「因缘、圣谛、食、界、蕴、六处及念处等道品」，此七事相应教是「第一次结集」时集成的传诵。在有其他更为有力与根据的佛教经典史献出现之前，这初始集成的七事相应教，是作为对照、审核、审定、确认出「佛法」的最重要根据，虽然将来「可能」有更理想的根据，但「目前」这是探究佛说的「经典因缘中唯一」的作法，拒绝或怀疑此一事实的想法，对于学法者来说，是不会有甚么好处。

世人对于不同的作法、想法、说法，多是「此是彼非」的心态，这实无助于解决任何问题。但是不问这些说法及作法，是否符合「此起彼伏，此灭故彼灭」的事实，也不管所见、所说、所作与目的之间，是否契合于因缘而呈现出一致性，而采取普同的支持与赞叹，这是否真正对众生有益（事缘与目的之相契）？又是否是因缘的明见？这是否以「人际的和谐」为首要考量呢？如果是重于教内的「和谐」，依此因缘而言，这确是殊胜之方，我亦赞叹此是妥当、必要的作法。如果重于解决各种不同的问题，我亦赞叹诸多有益于世间，能为社会兴利的千般作法，在传统信仰中，即使为亡者烧纸人、纸钱，也有舒解生者对亡者的挂念与不舍的功能，不会一无是处。从此而观，一切法皆有利益之处，亦皆有可取、可赞叹之处，应当皆赞叹、尊重。然而，如对「因缘中才如是」的事实，失于正念、正智，就会以为一切法皆是佛法，一切法门皆可通达菩提，人人皆能成就菩提，乃至「一声南无佛，皆共成佛道」了。这种观点在部派佛教的大众系，就已经是如此，此见真谛译『部执异论』：「大众部、一说部、出世说部……此诸部说：无有如来一法而是有漏，如来所出语皆为转法

轮，如来一音能说一切法，如来语无不如意，如来色身无边」（参大正 T49 p.22.2-25~29）。对此，北方说一切有部则以为：「世尊一切语，不皆是转法轮，一音不具说一切法，一切语不皆如意，一切经不尽是了义，有经不了义，说一切有部是执此义本」（参大正 T49 p.21.3-12 ~15）。两部的见解不同，何者为是呢？或许无法说谁是、谁非，只是理想主义与务实主义的观点差别而已！但试问：佛陀是理想主义者吗？

因此，若将如是等等「绝对」、「普遍」的设想作为事实，忽视问题与痛苦的发生，是因缘中如此，问题及苦的解决，也有着因缘中的必然及限约，误以为可以不依缘生、缘灭的必然与限约，而事事皆然、人人皆可，普遍性的在种种事缘、事行中，皆具能救、可救、得救的指向与成果。那么是否灭佛也有助于成佛，信上帝也是菩提道之一分呢？如是，那在知见结构上，又与一神之绝对性及普遍性的救赎有何异？

现实人间的佛教，实是呈现出人间的百态，所以当既有龙象，也有牛鬼蛇神，这就是佛教的现实，是世间缘生法，无人可改变此一事实。因此，佛教可以有各种光怪陆离的信仰与说法，本来就无需大惊小怪。但是以此等为「佛法」，就不能点尘不动的视为当然了。

由于传统佛教流传的时代，早于现今的「（大乘）菩萨道」，在早期佛法与部派佛教的典籍中，并未有「（大乘）菩萨道」之教说或教派的记载，所以对「新菩萨道」是既无赞赏，也无轻视与诋毁的说法，这何伤「新说」之有？反之，「（大乘）菩萨道」起于后世，为了取代传统佛教的地位，在传诵的典籍中，对于传统教说与声闻僧众的毁辱，触目皆是。试问：是谁掀起了无边的是非呢？现今华人佛教圈的原始佛法学习者，或是南传部派佛教学人，对于「（大乘）菩萨道」的轻慢及诋毁，基于为教、为人的义务及责任，被迫不得不在历史与教法上，有根有据的作出指正及说明。如果这未对任何一位教内大德有所不敬，或是人身攻击质疑，也肯定「（大乘）菩



萨道」僧俗二众的贡献。试问：何过之有？从公元前一世纪起，「（大乘）菩萨道」的教典，就大力的抨击、诋毁十二因缘及四圣谛，攻击、排斥 佛陀的声闻弟子，鼓吹世俗大众以供养「（大乘）菩萨道」行者为殊胜，吹嘘万倍于供养传统佛教僧众的功德。试想：这是平行尊重，或是攻击、毁灭传统佛教的延续？

当传统佛弟子基于为法为人，不得不说明厘清，以避免 佛陀的教法受到误解与混淆，或是对小乘、焦芽败种、负佛债者等种种攻讦，加以导正、驳斥，避免佛法被轻贱、贬谪，不让无知的众生徒造轻慢三宝的口业。试问：此时对佛弟子加以责备，或以道德规范加以约束，又是何为？信受修学传统佛教教说的声闻弟子，为世人开示、显发 佛陀的教导，引摄世人修学无上菩提，当面对各种对 佛陀教法的误解、质疑与诋毁时，提出有根有据的证明与说明，未对任何学派有任何不实、不当的攻讦，难道可以将佛弟子的说明，视为大逆不道，或说是魔子魔孙的攻击吗？

如果教内学人真的是为佛教的和谐与共存发展设想，真的是智见清明、心胸开阔、坦荡正直、公义的学人，那么与其只知要求、责备、打击为传统佛法作澄清的佛弟子，不如呼吁「（大乘）菩萨道」或是南传部派佛教的的学众，莫作误解、歧视、侮辱、排挤其他教派的言论与行为，这不是显得更铿锵有力与勇敢、公义吗？否则，只是一味的责备遭受到曲解、歧视及迫害，而不得不作出申述的一方，难道是正直与慈悲的表现吗？

如今日个人的见地与修行，虽已全然回归 佛陀的本教，在根本的见解多所不同于教内，但不仅从未针对任何法师有不敬的攻讦言词及观点，也多公开的赞叹诸方学人的人品及贡献。人不能因为见解、立场的不同，就怀抱偏视的眼光，而缺乏正视、了解他人的智量，以及真诚肯定别人优点的心怀。佛弟子当以法为重，切莫不探究法义，不重于分别、开演、厘清、显示法教之偏正，令众生得到修行的利益，而劳心徒事于无谓的人身质疑、攻讦。

个人过去也是菩萨道的修行人，当中的教说及实践经验，既熟悉又难忘，有可敬与有恩的师友，也有诸多有情有义的法侣，再加上多年披星载月的求法过程，身心以奉的崇拜，不计一切、肝脑涂地的付出，至诚广发度生之悲愿。当中几度寒暑，而人生又有几何？任何一个人都不可能对此无动于衷，更何况改宗是锥心泣血的经验，又有谁愿意如此？「（大乘）菩萨道」的修行者可曾设身处地的用心想过，从「（大乘）菩萨道」改宗于原始佛教或南传佛教的修行人，这些人改宗的心路历程是甚么？对此可曾真诚的倾听，慈心及确当的了解体会？如果只是一味的诃责这些人离经叛道，更在种种误解及偏执的排斥、轻慢、打压下，还要求这些人不可提出辨正与说明，试问情义何在？

当要知道，这些「（大乘）菩萨道」的改宗者，原来都是「（大乘）菩萨道」的坚贞教徒，品德、学养、道心与慈悲，多是可为模范者，更对从「（大乘）菩萨道」有着多年的护持与传化的贡献。当对原本亲近之学派的教说有疑时，「（大乘）菩萨道」的大德应当对原来的学众提出详细与确实的说明、解释，以化解教众虚耗岁月的冤苦，而不是用排挤与打击的方式，来对待过去有恩有义的教友。遗憾的是，「（大乘）菩萨道」的慈悲，却离这些改宗者很远。然而，这些改宗者并不埋怨，反而挂念着过去教派的恩义道情，一心为过去的师长、教友设想，努力引化出于曲解、轻慢佛法的错误。如果不闻这些改宗者的说法，也不顾其穿着的袈裟是何形式，那么依个人所见，这些改宗的出家者，大多犹如「（大乘）菩萨道」所说的「人间菩萨」，智慧、慈悲并行，离欲、解脱正向，戒、禅精勤，即使明知在华人佛教圈，要行此道难如上青天，亦勇往直前。个人尊敬「（大乘）菩萨道」的大德，亦衷心的礼敬从「（大乘）菩萨道」改宗于原始佛法或南传佛教的出家人。

自佛灭后百年以来，佛教的内部即存在着「务实主义」与「理想主义」的差异，而「理想主义」的信从者，在人数上是多于「务实主义」者。因为世俗根性的众生，远比智慧增上者多得太多了。早期佛教这

两大路线分流时，通俗的名为大众部（优波离系），胜义的名为上座部（阿难系），就已经反应出信众市场的大小了。这犹如现今华夏佛教圈密教的兴起，当中消灾、解厄、求福的「方便」，亦盛于传统显教，令显教信众大幅的减少，多少也是反应此一现实。原始佛教的教说，或是南传部派佛教的内涵，多是倾向理性与务实的教育路线，教派的型式与结构较保守，重于教法的纯正，以及律持的严明。菩萨道的内容，多偏重于感性与信仰的需求，教派的型式与结构，以开放、自由与方便为特色。两者的教说与风格，既难以共融（日本佛教史学者平川彰等，亦持此见），却也相互取代不了对方。原始佛教的重兴，或是南传部派佛教的流传，是不可能让「（大乘）菩萨道」消失于世。因为许多满足世俗众生心理需求的「方便及作法」，在于原始佛教，或是南传部派佛教，不仅无有，更不可能作，在风格与作法上的差异，必然导致信众类型难有重迭性。

人生有限，人的能力与事缘有限，不论是何人、何生与何处，都是如此。佛教中不同于佛法的异说，是不会消失的，即使 佛陀住世也是如此。因为这是无明为缘的众生，必然会发生的事况。个人只担心佛陀的教说泯没于世，苦难的众生难以得度，只想在佛灭后的现今世间，为世人传诵 佛陀的教法。尽力的续燃法灯，不问收获，能作多少，就多少，这是此生的路。

笔者提倡、宣扬原始佛教，厘清法义、抉择分

明，实是为了让学人免于混淆不清、劳而无益；另对诸信仰多所赞叹与崇敬，是在引人生善、增信，避免罪恶及堕落。在台湾的南传部派佛教圈，个人被视为和「（大乘）菩萨道」最接近、最没有反对声音的人，甚至为了尊重善良宗教风俗、严格守持不杀生而不食肉，长期的受到许多南传部派佛教学人的质疑与攻讦。个人所为者何？只能说「是事有故是事起」，即是在此因缘中而有的事行，却不是个人如此，但个人无法作他人因缘的事行，也无法达成他人因缘的成果。世间任一善知识都有贡献与功德，但无从类比事行与目的，个人所行只有在时空对象与护念的因缘中，无法超越于此。

简单用世俗话说，我只是人，一个平凡无奇的人，作着许多人欢喜，而许多人厌恶的事，并且都会过去。在这当中，个人并未得到甚么，只有坦荡的活着。日后，人们如何看待与评论，都只是呈现各自的事缘，实非是「我」。有一事与大众互勉：如果当避、可避之事，智者应知远离；如果是无从免，也不可免之事，智者应当戮力向前。这不是勇敢，只是看透而已！个人身为 佛陀的弟子，此身为世间中的成员，承载佛恩与众生恩，有着不能退却的义务与恩义，就是尽己之能，显耀 佛陀的光明，照亮苦难的世间。最后，感叹佛教内，不知有多少人，受限于后世的新教说，难以正视世尊之正道。为此！自念当更戮力传化 佛陀之教，引化世人复归 佛陀之道。

印尼殘忍屠宰 澳洲活牛不賣了

本文取材自 自由時報 2011/06/09

澳洲廣播公司（ABC）上週播出「澳洲動物協會」拍攝的紀錄片，呈現印尼屠宰場對待宰牛隻的殘忍手法。屠宰工人對牛又踢、又鞭，還挖眼、斷尾，牛受到極度痛苦，不斷嘶吼、扭動身軀，之後更被割喉，流血至死。有牛隻眼見其他同伴被剝皮，害怕地站著頻頻發抖。這些恐怖畫面播出後，輿論強烈反彈，要求禁止出口活牛到印尼。當局原本只對報導提到的印尼十二家屠宰場下禁令，但在強大反彈聲浪持續施壓下，擴大為全面禁止。



懷恩四十年

本文取材自 中國時報/ 洪璧珍 2011/06/09

四十年前一方木头印章，换得如今三百万的奖学金。北斗国中校友林荣显，读国一时，生平第一次领奖学金，当时因为家贫，由校方代刻一方木头印章。他感念母校师长对他的恩情，四十年来印章从不离身，昨日重返母校捐赠三百零四万奖学金。

林荣显当年的导师黄政雄，已退休多年，昨日应邀返校，他说林荣显先后捐给母校的钱，已超过五百万元。

林家贫困，五个孩子都是领奖学金的常客。林荣显上了国中，一年级就可领取风树奖学金五百元，学校知他家境不好，由庶务组长郑逢伶为他刻了个木头章，这一盖，五百元到手。

这方平淡无奇、小小的木头章，从此陪伴他走过求学生涯，乃至后来成家立业，所有需要盖章的文件、开出去的支票，都用这个章。

「或许它是我的第一个印章，也是学校送的，我特别的珍惜。」林荣显一语道出自己对母校师长的感念，藉由珍藏这方印章来回报。

林荣显前几年在台北召开同学会，当时林就开了一张一百万的支票，帮部分学生缴营养午餐的钱。后来，北斗国中新建活动中心，林荣显与妻商量，各捐五十万给母校充实设备。

巴利語詞

★ **Āyatana** 1.界，范围，区域，位置（stretch, extent, reach, compass, region; sphere, locus, place, spot; position, occasion）。2.努力，工作（exertion, doing, working, practice, performance）。3.处，入处，知觉的层次（sphere of perception or sense in general, object of thought, sense-organ & object; relation, order）。

★ **dvādasāyatanaṇi**（十二处）： cakkhāyatanaṇ (眼处)， rūpāyatanaṇ (色处)， sotāyatanaṇ (耳处)， saddāyatanaṇ (声处)， ghāṇāyatanaṇ (鼻处)， gandhāyatanaṇ (香处)， jivhāyatanaṇ (舌处)， rasāyatanaṇ (味处)， kāyāyatanaṇ (身处)， phoṭṭhabbāyatanaṇ (触处)， manāyatanaṇ (意处)， dhammāyatanaṇ (法处)。

参考：大正藏《杂阿含经》1103 经；相应部（SN 4.17. **Āyatana** 处）

如是我闻：一时，佛住王舍城多众践蹈旷野中，与六百比丘众俱，为诸比丘说六触入处集、六触集、六触灭。时，魔波旬作是念：今沙门瞿昙住王舍城多众践蹈旷野，为六百比丘说六触入处是集法、是灭法。我今当往，为作留难。化作壮士，大身勇盛，力能动地，来诣佛所。彼诸比丘遥见壮士，身大勇盛，见生怖畏，身毛皆竖，共相谓言：「彼为何等，形状可畏？」尔时，世尊告诸比丘：「此是恶魔，欲作娆乱。」

尔时，世尊即说偈言：「色声香味触，及第六诸法，爱念适可意，世间唯有此。此是最恶贪，能系着凡夫；超越斯等者，是佛圣弟子，度于魔境界，如日无云翳。」时，魔波旬作是念：沙门瞿昙已知我心。内怀忧戚，即没不现。

何謂世間？

节录自随佛法师之《相应菩提道次第》

第四章「老病死」之缘由与灭尽

第二节 明、无明

第二品 如实知集、味、患、离之次第

第一目 先如实知五蕴集（世间集起）

1-4-2-2.1.1 世间集：六入处集则触集，触集则受集，乃至纯大苦集

1. **SĀ230** 大正藏《雜阿含》第 230 經； **S35.68**《相應部》六處相應 68 經

如是我闻：一时，佛住舍卫国只树给孤独园。

时有比丘名三弥离提，往诣佛所，稽首佛足，退坐一面。白佛言：「世尊！所谓世间者，云何名世间」？佛告三弥离提：「谓眼，色，眼识，眼触，眼触因缘生受——内觉若苦、若乐、不苦不乐。耳……。鼻……。舌……。身……。意，法，意识，意触，意触因缘生受——内觉若苦、若乐、不苦不乐，是名世间。所以者何？六入处集则触集，如是乃至纯大苦聚集。」

三弥离提！若无彼眼，无色，无眼识，无眼触，无眼触因缘生受——内觉若苦、若乐、不苦不乐。无耳……。鼻……。舌……。身……。意，法，意识，意触，意触因缘生受——内觉若苦、若乐、若不苦不乐者，则无世间，亦不施設世间。所以者何？六入处灭则触灭，如是乃至纯大苦聚灭故」。

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

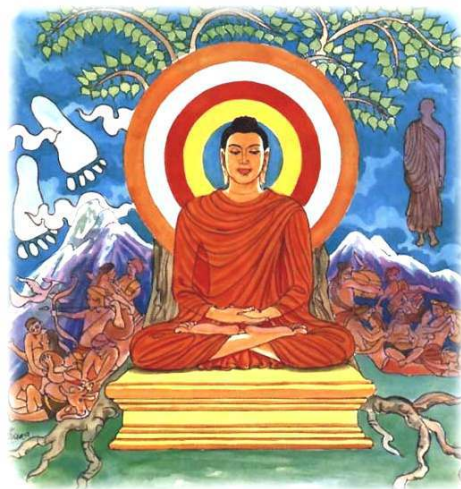
*（法境：受、想、行）

2. **SĀ231** 大正藏《雜阿含》第 231 經； **S35.82**《相應部》六處相應 82 經

如是我闻：一时，佛住舍卫国只树给孤独园。

时有比丘名三弥离提，往诣佛所，稽首佛足，退坐一面。白佛言：「世尊！所谓世间者，云何名世间」？佛告三弥离提：「危脆败坏，是名世间。云何危脆败坏？三弥离提！眼是危脆败坏法，若色，眼识，眼触，眼触因缘生受——内觉若苦、若乐、不苦不乐，彼一切亦是危脆败坏。耳、鼻、舌、身、意，亦复如是。是说危脆败坏法，名为世间」。

佛说此经已，三弥离提比丘闻佛所说，欢喜奉行。



S35.68《相應部》六處相應 68 經

“大德！世间、所称世间者，如何为世间、或世间之名义耶？”

“三弥离提！凡有眼，有色，以眼识所识知之法，则为世间或世间之名义。有耳……有鼻……有舌……有身……有意，有法，有意识所识知之法，则为世间或世间之名义。”

三弥离提！凡无眼，无色，无眼识，无眼识所识知之法，则无世间或世间之名义。无耳……无鼻……无舌……无身……无意，无法，无意识，无以意识所识知之法，则无世间或世间之名义。”

S35.82《相應部》六處相應 82 經

尔时，有一比丘来诣世尊住处……

坐於一面之彼比丘，白世尊言：“大德！所称：“世间、世间者，”大德！于何意义称之为世间耶？”

“比丘！破坏，是故称之为世间。是何物之破坏？诸比丘！眼是破坏，色是破坏，眼识是破坏，眼触是破坏，耳是……鼻是……舌是……身是……以意触为缘所生之受，或乐、或苦、或非苦非乐，此亦是破坏。”

比丘！破坏，其故称之为世间。”



古老經說 白話摘要

台灣 編輯組

大正藏雜阿含 230 經

我是親耳聽 佛陀這麼說的：

有一段时间，佛陀住在舍卫国只树给孤独园。

那时有一位叫做三弥离提的比丘到佛陀住处，顶礼 佛陀双足後，在一旁坐下，问 佛陀说：「世尊！大家所讲的『世间』，到底什麼才叫『世间』？」 佛陀回答三弥离提：「這麼说吧：眼，色，眼识，这三者俱足而名为眼触，因眼触的因缘而产生『受』：感觉到苦、乐、或者不苦不乐。同理，耳……。鼻……。舌……。身……。意，法，意识，而名为意触，因意触的因缘而产生『受』：感觉到苦、乐、或者不苦不乐，这就是『世间』（的集起）。什麼缘故呢？因为六入处的集起则有触的集起，像这样……乃至纯粹是大苦的聚集。

三弥离提！如果没有眼，没有色，没有眼识，就没有眼触，没有因眼触的因缘而产生『受』：感觉到苦、乐、或者不苦不乐。同理，没有耳……。鼻……。舌……。身……。没有意，没有法，没有意识，就没有意触，没有意触的因缘而产生『受』：感觉到苦、乐、或者不苦不乐，那麼就不会有世间，也

不会有『世间』这种概念与描述，什麼缘故呢？因为六入处息灭则触息灭，像这样……乃至纯粹是大苦的息灭。

佛陀说完此经後，比丘们听闻 佛陀的教导，恭敬欢喜的依法修行。

大正藏雜阿含 231 經

我是親耳聽 佛陀這麼說的：

有一段时间，佛陀住在舍卫国只树给孤独园。

那时有一位叫做三弥离提的比丘到佛陀住处，顶礼 佛陀双足後，在一旁坐下，问佛陀 说：「世尊！大家所讲的『世间』，到底什麼才叫『世间』？」 佛陀回答三弥离提：「危脆败坏，叫做世间。怎麼说是危脆败坏呢？三弥离提！眼根是危脆败坏法，色，眼识，这三者俱足而名为眼触，因眼触的因缘而产生『受』：感觉到苦、乐、或者不苦不乐；这一切也是危脆败坏。耳、鼻、舌、身、意也是这样，这是所谓的危脆败坏法，叫做世间。」

佛陀说完此经後，比丘们听闻 佛陀的教导，恭敬欢喜的依法修行。

古老經說 讀後感言

台灣 法觀

本两篇经文（SĀ230、SĀ231）表达：世间是因缘法，凡集起者，即危脆败坏，亦会灭尽，是为大苦。

没有正知正见的凡夫会认为有一个常住不变的世界，而「『我』在这个世界里面生活；万一发生大灾难造成这世界毁灭，那麼『我』也会跟著毁灭。所以，要想办法逃离大灾难或避免它发生，如果逃离或避免灾难的行动成功，那麼『我』就可以继续生存下去。基於这种想法，也难怪美国好莱坞制作的灾难片每每卖座成绩甚佳，因为电影以娱乐的方式满足人们避灾防灾的心理。有些宗教也用大灾难做为宣教题

材，以预言方式警告大众，如果不相信他们的宗教，那麼最後大灾难来临，就无法得到救赎。

三弥离提问佛陀什麼是世间，佛陀回答：於六入处、五阴而起的十二因缘法是世间，又回答：危脆败坏叫做世间。正觉的佛陀不会也不必用恐惧来宣教，而是直接了当把所证得的正知正见告诉求法者：於六入处、五阴观察十二因缘法，你就会知道什麼是世间，就会理解这个世界是怎麼回事。最後，也会知道唯有依法修持，离贪断爱，才是逃离『大灾难』的正确道路。

一盞明燈、萬分感恩

2011 年台灣衛塞節慶典分享與祝福

中道僧團 Ven. Vimokha

佛正覺後 2443 年 4 月 13 日(2011 年 5 月 15 日)，中道僧團在台北中道禪林提早舉辦 2011 年的衛塞節(浴佛節)慶典，很歡喜也很榮幸，能与台灣的法友一同共度，這殊勝美好的紀念日。雖然，隨佛尊者與僧團的師父們不在台灣，但我們使用了網路視訊，與馬來西亞的法師及法友們同步慶祝，讓我們彼此身處於遙遠的異國，卻不會有距離感。因此，台灣的法友們，無論參與的人數多或寡，大家盡心的慶祝，讓世人知道身為佛弟子的我們，並沒有忘了佛陀。

在此，深深地讚嘆信士們的虔誠與用心，法工們事前多次的討論及規劃、布置與排演，相互了解、培養更好的默契。法友們各自烹煮，準備了數十道豐富的佳肴，虔誠恭敬的供養僧團，使僧眾托鉢「滿載」，感恩種種的一切。法友們彼此分享帶來的飲食，眾人更是吃的津津有味。下午觀看中道僧團五位法師開示的預錄片，法師們現在身居各地主持慶典，仍不忘鼓勵台灣的居士們，法友們聆听了滿滿的祝福，何足珍貴！

記得今年五月上旬，我與兩位尼僧團的師父，從馬來西亞飛到台灣淨住一段時間。當天，我們從機場抵達禪林時間已晚，周圍環境十分靜謐。我放下簡單的行囊，一如往常的上樓至佛堂禮佛，緩緩的走進了佛堂，在佛前點燃一小盞油燈。看著轉法輪像前閃爍著光明，照亮了四周暗沉的氛圍，剎時，心中莫名湧起一陣感觸：弟子至誠的感念佛陀及傳承兩千多年的僧團，在當時沒有文字的記錄下，靠著不斷的背誦，讓佛法傳述至今，如同黑暗中的一盞明燈，指引著解脫之路。在台灣這片土地，弘揚原始佛法相當的辛勞與不易，師父與僧團的師長們，面對外在重重的阻撓與排斥，力量雖小，資源雖少，仍然不斷的燃燒自己、奉獻生命利益大眾，更值得我們珍惜。這樣的心境，如同佛曲『一盞燈』中的兩段詞句：「黑暗中的一盞燈 帶來了溫暖萬分，指引著這路途 使我不会迷了路；一盞燈在黑夜里 更值得我們珍惜，燃燒著的

是自己 貢獻出的是福利」。因此，今早我們在佛堂以花、燈供佛，這是我們對一世尊及傳述法與律的解脫僧團，表達無上的緬懷與感恩。

前些日子，與俗家幾位久未謀面的長輩互動，他們雖然沒有學習佛法，但為人善良、正直。多年來，他們的個性、喜好、行為模式變化不大，生活也過得閒適平淡，往來的朋友也不多。我靜靜的發現，其實，這就是一般人們的生活方式。安定的社會、資源充足的環境，使人們並不想要改變自己，也无法讓我們生命的內涵有所提升。仔細想想，其實多數人一生的喜、怒、哀、樂，都在這一個圈子里，並且已局限、固化於自己所熟悉的一切而不自知。

但是，出家修行就不同了，隨時都得調整自己，去面對不確定的環境。面對不同的文化背景、不同地域、不同語言、不同性格的群眾，是沒有辦法讓自己「保持原狀」、固化不前的。所以，無論僧或俗，如欲突破自己的障礙與問題，在團體中學習，真的比較好修行！為什麼呢？一個人，則不需要為自己做任何遷就與調整，相對的也較不能看清楚自己的問題。但我們在團體里，學法時，法友們相互督促；共事中，彼此磨合與了解。你可以看到別人的問題，更可以發現自己固有的身心模式。因此，法友們除了在社會的磨練下，熟稔向外觀察的經驗外，在中道禪林里，我們可以聆听一世尊寶貴的教法、師長諄諄的教誡，學習在生活當中運用因緣法的智慧，進一步關心我們周遭的人、事、物，了解同修、了解我們的家人，更重要的是改變自己，減少錯誤認知所帶來的折磨與痛苦。

在生命流轉不息中，不知輪回了多久？數也數不完！但我們又有多少機會能在正法中修行、脫胎換骨？少之又少，甚至從未有過！正法的顯現如同火花一閃而過，甚深難得，此生有幸，我們都與正法有緣，讓我們一同朝著出「家」的方向前進，遠離五受陰這個「家」的束縛。最後，祝福大家在修行的菩提道上，身心安穩、無有恐懼！



正法新聞

2443/2011 年 5/8

怡保中道禪林第二次舉辦捐血活動

为了配合即将来临的卫塞节庆典活动，马来西亚原始佛教会—怡保中道禅林在 5 月 8 日（星期日）早上 9 点 30 分至下午 2 点于本会会所举办捐血运动。这是本会第二次举办捐血运动，反应亦不俗，获得众人的热烈支持。当天共有 32 人登记捐血，经过医疗检验，只有 22 人成功捐血；值得一提的是，与会所隔邻的缅甸佛教会，两位缅甸法师及两位在家居士也参与这次的捐血运动。

禅林弘法组组长法慧师兄感谢各界人士的支持，积极参与这项有意义的活动。

2443/2011 年 5/15

怡保中道禪林 舉行衛塞節法慶

【怡保】佛陀正觉后 2443 年/公元 2011 年 5 月 15 日，早上 9 时 30 分，在佛陀、佛法与僧团的功德庇佑下，怡保法友共聚一堂，由 Bhante Dhammadisā 与 Ven. Dhammadinnā 带领一起共庆卫塞节。这是怡保中道禅林第二次庆祝卫塞节。

当天的法庆，怡保法友与台北、台中、吉隆坡、



槟城及大山脚的中道禅林法友同时连线，听闻身在吉隆坡的随佛尊者致词与宣法。接着，在随佛尊者的领导下，各地法友一起礼赞佛陀、献花、供灯。

这次别开生面的卫塞法庆，让出席的法友们（近 40 位）体验到，在卫塞节的庆祝方式，原来也可如此庄严、清静的忆念佛陀；还可以听闻佛陀正法与参与供僧，除了获得了无上的布施福田，法义的清凉也渗入了每一个法友的心田。祝福正法昌明，法灯续燃！



正法新聞

2443/2011 年 5/15

Ven. Dhammadinnā 安住怡保中道禪林

Ven. Dhammadinnā 于 5 月 20 日入住怡保中道禪林，也告知当地法工她将出外托钵。经过商讨与安排下，法师决定于 5 月 22 日（星期日）到禅林附近的大和园菜市场托钵。

当天早上 7 点 30 分，Ven. Dhammadinnā 刚步出禅林不远，尚未步入市场，禅林楼下的老板一周居士已拿着一袋子的水果欢喜地跑上前供养布施；就在 Ven. Dhammadinnā 为周居士随机祝福及鼓励行善植福，回向净施的当儿，路人皆投向好奇的眼光。很快的，他们已明白了是怎么一回事。就在同一个地点，居士们一个接一个的拿着水果、炒米粉、豆腐、斋菜等上前供养布施，甚至有一位在路旁摆摊的报贩老居士也把他的早餐一两个包点，舍出一个来作布施供养。一位印裔男居士也不落人后想做布施，他从口袋



里拿出一零吉马币想放入法师的钵里，法慧师兄上前阻止并解说，他明白后急忙走到邻近的水果摊买了两个苹果作布施供养，就在他把苹果布施给法师的当儿，这位印裔居士笑得好灿烂呢！仅仅半小时，Ven. Dhammadinnā 的钵已满，众居士也种下了福田，欢喜地领取 Ven. Dhammadinnā 的结缘品。

这次的托钵，不但僧俗二众皆得利，更让世人知道佛陀的弟子僧，仍在人间化世不息。

正法新聞

2443/2011 年 5/23 ~ 27

緬甸救助孤、貧童

2011 年 5 月 23 日，随佛法师一行五人，从吉隆坡转往缅甸仰光，目的是为了将缅甸救助孤童的事务，更进一步的落实及推展。23 日当天安住于寺院后，当晚随佛法师在已结缘十余年的仰光居士林说法，大众闻法欢喜、法喜，遗憾是有许多老友已过世。居士林众法友随即共捐助 10 万缅币，赞助原始佛教会救助孤童的事务。说法结束，一行数人在清凉的月夜下，到大金塔礼拜，缅怀佛陀的圣德。

5 月 24 日一早，随佛法师在缅甸护法的陪同下，一行人开始参访孤儿院的行程。除了访视济孤以外，还要进一步的了解实际运作的情况。访视的对象主要是实际运作多年，并且是由出家人主办，

管理和运作情况良好，资源使用正常的的孤儿院及寺院为主。这些团体都是出家人为主持，由一般孤童及孤童出家为沙弥（或八戒女）组成，兼及照护社区、村里的贫童受学读书，并且是由民间资助，行政及资金运作以出家人为主导。5 月 24 日至 26 日，共访视了六间寺院办理的孤童院，当中五所收男童、一所收女童。每一所孤童院收留约 120 ~ 250 名孤童，平均，照护受学的贫童约 150 ~ 200 名，这几所孤童院都是刻苦、认真及正派的经营。5 月 25 ~ 27 日，随佛法师参访仰光某佛教学院，5 月 27 日离开缅甸前，赞助这所佛教学院壹百万缅币。

这次缅甸仰光五日行，依中华原始佛教会、美国原始佛教会 Compassion for Children、仰光佛教居士林和马来西亚故马美清居士的赞助，共捐助 7 所孤儿院及学校，总捐助缅币 9,345,000 元。



2443/2011 年 5 月 2 日～6 日

中道僧團北馬弘法側記

隨行書記 台灣 法中

5/2(一)

五月二日天色陰霾，晨雨过后，草木格外翠绿，七点半左右，法藏接送随佛尊者、Bhante Aticca 与法力、法涌、法中至桃园机场，九点四十台北起飞的航班抵达吉隆坡时才下午两点多，但恰巧许多航班同时入境，等待入关的人潮大排长龙，举目尽是朝圣返回的穆斯林。近两小时后，一行人才入关，

错过了行李箱的提领时间，所幸虚惊一场，看到早晨先到的 Bhante Paññācakkhu 法师，及接机的 Ven. Dhammadinnā、法达、法馨、伍女士、法觉、法摩等候多时，既抱歉又感谢。五点抵达友来山庄，向住持问讯后，随佛尊者为吉隆坡的法友介绍随行的台湾居士，随后接机的法友们邀请台湾居士共进晚餐，但出发前法力发现拿错行李箱，在法摩、法觉与法师们

的协助下，这场意外迎刃而解。

在这静谧的佛寺，偶尔会传来远方回教徒的祈祷声，令人倍感突兀，酷热难耐的白昼，今晚下起大雷雨，雨歇不久，前去会勘道场的师父们与八位吉隆坡法友回到山庄，师父为其说法直到十一点半，强调法务不是做给师父，是为利泽十方，勉励大家共为正法而努力，珍惜此难得的殊胜机缘！





5/3(二)

五月三日清晨一阵阴雨后，下起滂沱雷雨，十点左右艳阳高照，法弘来到友来山庄接法师们至住处应供，台湾居士由法界搭载随行，法弘的居所清幽淡雅，家人朴质善良，用完午斋，随佛法师教导他们如何依因缘的智见而行，让现实的人生增上，并朝向菩提前进。

随后一行人赶往吉隆坡机场，为从远道而来的锡兰僧众接机，准备一起搭机前往檳城中道禅林宣法，但因为航空公司报到櫃檯人員的誤解與效率不佳，白等了一小时多，错过了预定的航班，经一番沟通协调后，服務人員允諾設法先讓僧團搭乘下一航班，居士們搭乘另一航班，幸好赶上八点的宣法活动。

随佛尊者向法友介绍与赞叹这群依经不依论，持戒严谨的锡兰僧

团，并剖析经史兼通对学法者的重要性，而锡兰法师 Subodhi 尊者则以流利的英文，阐述恭敬三宝，守持净戒的功德与利益。短短两小时半的宣法看似平淡无奇，但每一位法师背后的辛劳与历程却是杳无人知…

5/4(三)

五月四日檳城中道禅林的食堂里，涌进了老少妇孺近四十人，那份虔敬供养的真挚与十三位僧众智觉清凉的偈颂声相互辉映，如同叙说着自觉觉他、自利利他的真实不虚！

午斋后，下午一点半左右开始说法，随佛尊者提醒法友这一生可以不做圣人，但不要连正常人都做不好，当尊重与关怀不同信仰的人。随后锡兰法师 Shanthabodhi 尊者针对五戒与修行简约地开示。

晚上七点四十分僧团风尘仆仆

地来到威省中道禅林，随佛尊者坦言弘化于大马唯徒辛劳，别无所求，但此地佛弟子的虔敬、善良与付出，让人倍感值得！即便承受不胜计数的流言蜚语与谩骂，弘法利世的热忱与坚毅始终如一，强调自己既非外国人，更不是本地人，而是心无所求的出家人！恳切地呼吁法友别忘了自己的道路一止息生命的忧苦，别成为宗派的牺牲品。

紧接着锡兰法师 Subodhi 尊者以身口意三业为主题，阐述正行的利益，最后随佛尊者点明凡圣之隔，唯见十二因缘与否，提醒法友切莫迷失，并请 Bhikkhu Aticca、Bhikkhu Citta Sang Varo 法师致词，宣法持续到十一点才落幕。（大合照如上图）

5/5(四)

五月五日上午静修园的住持与英国法师 Anandajoti 尊者亲临威省



師父應供後的開示



虔敬、真摯的供養



中道禅林，随佛尊者与其畅谈甚欢，锡兰法师们也向 Anandajoti 尊者问讯请法，十方僧众齐聚一堂与应供的场景，格外庄严！午斋后，随佛尊者提醒法友修行必须从当前的因缘做起，正所谓「登高必自卑，行远必自迩」。世间没有完美，生活中若习于「外观」他人的缺失，而不「内觉」自身的迷惑，就如同活在地狱里，明见因缘法，为人处世才能朝向体谅与了解的面

向前进，进而息止对完美的欲求与无谓的追逐。下午五点多僧团搭游览车前往怡保中道禅林，两个小时多的车程，一路颠簸劳累。抵达怡保中道禅林后，当晚在對大眾弘法開示時，随佛尊者表示僧团只是将居士的信赖与护法的善举转化为利益世间的功德，实际受益者仍是十方众生，道场与信众不属于僧团，中道僧团只接受四事供养，既不受取金钱，亦不定居一处。

随后 Subodhi 尊者引经据典，以三种病人的类型隐喻学法者不同的实践态度，而 Shanthabodhi 尊者则赞叹法友的幸福，勉励大家当听从长老们的教诲，随后随佛尊者念于临别在即，慈悲地直点法钥，令闻法者如获至宝。宣法尾声，三位缅甸法师的意外莅临，而锡兰法师亦以吉祥结与大众结缘，逢此机缘的法友们无不惊喜万分！



5/6(五)

五月六日清晨僧团在怡保中道禅林接受供养，昨夜莅临的缅甸法师也受邀参与，这份虔敬与丰盛的布施，不仅滋养了僧众的色身，也助益着正法轮的运转…。

八点左右僧团启程前往吉隆坡，抵达友来山庄时已十一点，五月四日才到马来西亚的 Ven. Tissarā、Ven. Ñānavati、Ven.

Vimokha，今早已和 Ven. Dhammadinnā 来到山庄等候，然北马弘法紧凑的步伐，早已让人忘了今天是僧团会合的日子…踏进山门，映入眼帘的熟悉身影令人既惊又喜！随后友来山庄的住持 Ven. B. Sri Saranankara 邀请法师们一同应供，二十五位僧众齐聚一堂的场面隆重庄严。下午两点多随佛尊者、Bhante Paññācakkhu 与 Ven. Tissarā、法觉一起去会勘吉隆坡预

定的道场，Bhante Aticca 与 Bhante Citta Sang Varo 则与大马的法工联络，讨论卫塞节的规划，僧俗二众的分工合作展露无遗！晚上七点半佛堂传来锡兰法师悠扬祥和的诵经声，平安的氛围洋溢着整个寺院，过了约一小时，随佛尊者一行人回到寺里，彼此寒暄片刻后，中道僧团又紧接着处理相关法务事宜，弘法利生的艰辛与劳苦，实非外人所能体会…





2443/2011年5月9日~10日

中道僧團吉隆坡弘法側記

隨行書記 台灣 法中

5/9(一)

五月九日清晨五点锡兰法师的诵经声已缭绕着整个佛堂，早斋前，Ven. Tissarā 与法相前来，处理活动照片的事宜并向师父告假先行回台。

九点半时，中道僧团与锡兰法师围聚一堂，分享这段时间同行弘法的心得与体会。中午，中道僧团、锡兰法师受 Ven. B. Sri Saranankara 之邀到 SRI LANKA BUDDHIST TEMPLE 应供，期间随佛尊者与英籍 Anadajoti 尊者交谈甚久。下午二点，锡兰法师参访吉隆坡市区，而中道僧团随同 Anandajoti 尊者前去

Uttama Bodhi Vihara 拜访 Ven. Aggacitta 尊者。

晚上八点五十，中道僧团、锡兰僧众与法友们齐聚于佛堂，随佛尊者表示没有一个人能教导所有的人，要增进世间的福祉与和谐，需要大家共同努力，不能单靠一个人；佛陀很伟大，但倘若没有僧团，佛法无法流布十方，提醒僧俗二众一「解脱没有名额限制，毋须你争我夺」，维护僧团远比保护个人的名声更重要，同时也感谢锡兰僧众与大马的法友们真诚的付出与帮忙。短短的两个小时，不仅拉近了佛弟子间的隔阂，也凝聚了彼此的力量与信念，这场温馨、扣人心弦的演说在僧团相互赠书与祝福下圆满落幕！



5/10(二)

五月十日清晨五点熟悉的诵经声又传来耳畔，一份对世尊无限的仰敬与坚定的皈向令人感佩！今天是锡兰僧众回国的日子，六点半左右与随佛尊者互勉祝福后，带着友来山庄护法们所准备的丰盛餐点与香烛，欢喜辞别了中道僧团与山庄的常住法师。寺里顿时少了八位比丘，突然显得格外地空荡与寂寥，说不出的落寞犹如涟漪般悄然漾起，然忆及此次中道僧团与锡兰僧众宣法期间所建立的情谊与合作经验，内心便又燃起策励向前的意志！





2443/2011 年 5 月 14 日

隨佛法師弘法～側記

台灣 法中



五月十四日清晨八点半至十点，隨佛尊者于友来山庄与台湾、美国各地中道禅林同步连线说法，引经据典厘清教说之余，也勉励耆老者，年轻是一种心境，而不是指年纪，当奋进不懈，因为即便不行诸恶、众善不为，外在亦會影響人；修行不仅要点亮自

己，也要随分随力地照亮世间，有益之事要「此有故彼有」地建立与开创，不当之事要依「此灭故彼灭」的准则将其缘由消除，在息止贪瞋痴的同时，並且於現前地自利利他。

近十一点戴居士来接法师们至其住所应供，戴居士與其親友在佛教團體貢獻匪淺，用斋后，隨佛尊者答其诸多的疑惑外，也恳切分享自身的体悟—佛教团体的人是好、是坏并非重点，而是不應期待別人，將生命的問題信賴與託付於別人身上，当依止法，法才是最上的依靠！众生有贪瞋痴非其过错，乃其痛苦，毋须为此感到烦恼，秉持着信念与智慧，做人做事实际即可。

约下午三点一行人刚回到友来山庄未久，隨佛尊者又與居士外出處理法務。晚上约八点半，尊者在寺里为近百位的法友说法，主題著重在經史，临近尾声时，法師語重心長地表明前來大馬的目的——传续正法，建立僧团！同时提醒法友切莫磋跼可贵的闻法因缘。



2443/2011年5月15日

衛塞節 緬懷人天導師

台灣 法璧

二千多年前 喜马拉雅山麓
春阳金黄的光芒 浸透
澄净的蓝天 带来煦煦的暖意
迦毗罗卫整个城里 漾满着喜气
全国人民欢欣鼓舞的庆贺 王子的诞生
净饭王正笑逐颜开 大张旗鼓
迎接刚出生的爱子
摩耶夫人也喜不自胜的难掩感恩之情
愉悦地端详着心爱的娇儿
那是释迦太阳族之子
大能大勇的圣哲
一切功德成就 吉祥的悉达多

少年悉达多 感悟 生命存在的现象
充满了无数难解之谜
现实的一切如浮光掠影 过眼云烟
生命却不停息的在流转中 逝去
常独自沈思 想探求
人生真相 洞穿 世间的面貌

优裕的宫中生活 充满着欢乐
却难以填平 内心的疑惑 随之
而来的 焦虑与不安
城东的出游 亲见百姓
默默含忍 辛勤劳苦的一面
巧遇孤苦年迈的老者 步履维艰
蹒跚行来 乞求施舍
烈日当空 南城门里
枯竭瘦弱的病者 遍身布满疔疮
强忍痛苦的煎熬 呻吟求助
日暮时分 西城门口
迎面而来的送葬队伍 弥漫着死亡的忧戚
生者希望的幻灭 流露出难以抑止的沈痛哀伤
人与人相凌豪夺 部族交互征战
人生的困境 终难脱离老 病 死的收场
生命的无奈 苦的逼迫 如影随形
何处才是出离之道 众苦的息止

啊 是谁 风尘仆仆 悠然行来
赤足的行脚沙门 舍离亲人 权位与财富
独自漂泊 行游四方

是什么样的真理 让你如此 热衷追寻
坚定有力的应答 如雷灌顶
碰触了内心长久以来的想望 正是
远离尘世系缚 了脱生死之道哪
悉达多啊 悉达多
卸下顾虑与重担吧 探索
生命奥义与真相 不就是
欣求已久的道路

熟睡的耶输陀罗 如莲花般高洁
罗睺罗稚嫩的脸庞 在甜蜜睡梦中
流露出无与伦比的纯真 令人爱怜
他们无忧的世界 仿佛
世间的痛苦已无能侵扰
犹豫与不舍 如潮水般涌来
挣扎在澎湃的思绪里 愧疚之情油然而生
内心的拉扯 牵动着 亲情的幽思
然而 生命中充满着不定 那根深的
疑惑与不解 却夹带着莫名的不安
以强劲之势 笼罩而来
千般无奈 万般难舍
终敌不过殷切求法的决心

云月辉映的深夜里 大地一片静谧
清脆的蹄声 伴随着 匆忙离城的主仆
悉达多和马夫车匿 竟夜策马前奔
苦行之林已在望
强大而坚决的力量 在内心鼓动 催促着
断然卸下 一身富贵与重担
阔步前行的悉达多 义无反顾的隐没林中
投入 漫漫而不可预知的苦行之列
为当前忧苦无解的人生 启动了觅寻出路的旅程
依依难舍的随从 泪眼模糊
目送着孤独的身影
消失在 枝叶婆娑的林荫间

远离了 温床软褥 锦罗绣帷
只有晨曦的露珠与清风 相伴
林中梵音 此起彼伏
疑惑 在心中翻腾搅扰
流浪苦修的困厄 淡化了欲念与需求



特別報導

严持戒律 守护梵行
行走于遥遥路途 寻访殊胜的苦行仙人
无所有处定 非想非非想处定
精修冥思与禅定
一窥永恒解脱之门

旷日悠悠 野果草根与树皮
水中的绿苔 谷麻的种籽
那堪继续这六呎之躯
严苛的磨厉 益加深 对超凡入圣的坚忍信念
历经六年苦修的悉达多 已神形枯槁孱弱
菩提伽耶 尼连禅河畔
困顿乏力的苦行僧
引来了牧羊女的怜悯
掬捧了乳糜 跪立身旁
虚弱的行者 饮啜着点滴的滋润
随行的苦修伙伴 竟误为
悉达多退失道心 默然舍之而去

远处传来调琴师的声音
琴弦紧绷 弦易断
弦线过松 拨弹不出音调
唯有松紧适中 才能奏出美妙的诗乐
缓缓醒转的苦修者 顿有所悟
舍弃无益的苦行 择取中道而行吧
久藏心坎的疑惑 不正是
生命中最无可回避的 老 病 死 苦
菩提树下的觉者 不敢稍行放逸
由此启动了 通往正觉的大门

寂然端坐 在禅觉的宁定中 精微深观
四十九个晨昏 悄然流逝
法的曙光 终于照破重重云层
大地一片明朗 光耀交辉 毫无遮蔽
悉达多 洞见十二因缘法 成就正觉
生死轮回的真相 了然于胸
循着灭苦的八支圣道 亲见古仙人道迹
确立了 四圣谛的正觉次第
依次完成正觉 离贪 解脱的历程
圆满四圣谛之三转 十二行
达至愚痴 贪爱 瞋恚的断尽
自证成就 阿耨多罗三藐三菩提
彻底觉悟的悉达多 已为
长夜煎逼的众生 寻得离苦解脱的路径

成为觉行圆满的 人天导师 释迦牟尼佛

鹿野苑里 慈悲的 佛陀 初转法轮
为五比丘揭示 解脱的菩提正道
欢喜信受 世尊之所教说
证悟的憍陈如 生远尘离垢之法眼
出家僧团 在此时有了开端

从山林到城镇 自聚落到村庄
世尊的圣名 随着 智觉的法语
在弘法之旅 传扬开来
众生的痛苦 恰似炽燃的火焰
透过 佛陀和缓威仪的声音
法的光明 散播着一股 安抚人心的力量
国王 佃农 与贱民 巨富 乞丐 或盗匪
皈依的弟子 无分种姓与阶级

在迦毗罗卫人民的欢庆声中
成道归来的太子 身着
简朴的袈裟 带领弟子僧众返乡
悲喜交集的净饭王
见 佛陀弟子 皆属百姓平民
即鼓励王公贵族的子弟
加入僧团 壮大声势
也由于 世尊德范的感召
信心坚定 剃除须发者众

接引度众 行迹周遍四方
凡尘浊世里 菩提种子
辛勤浇灌 粒粒照护
于一切时 令无放逸
世尊的威望 光照人心 备受尊崇

严守清净的僧众 却有愚贤与不肖
无以调伏故 使心生疲厌
俗世的欲染和羁绊 令威仪失检
名利与供养 如攀藤缠附
世尊慈悯 为之制定律戒
以圣戒力 统摄诸 佛弟子僧
远离有漏系缚
断诸 违犯净住之行止
令其不失正念 长养信心
维系僧团 得以安稳
卫护正法 住世久长 广为流传

刻苦 繁忙的宣法生涯
 无能挽回的憾事 教人
 难以承受
 因于过往的羞辱 满心悔恨
 深陷瞋怨的琉璃王
 坚决出兵 进攻迦毗罗卫
 三度守候 军旅路经的途中
 道中无树荫处 悲心的 佛陀 结跏趺坐
 仰敬的世尊啊 赤日炎炎
 大树枝叶繁茂 益足以遮荫哪
 枯树 无有掩蔽 难以护我
 亲族阴凉故 更胜他处之庇荫
 唯有仁智者 堪能不记 过失与恶行
 四度出兵 释迦族 竟招感劫难
 大势 终难扭转
 面对众生 世尊 悲悯

宗派林立 学说盛行的世间
 外道的阻挠 愚痴茫昧的轻慢与中伤
 在宣法的行旅中 无谓的
 带来莫名困扰 悲悯众生无知
 慈心宽厚的 佛陀 时以正法力
 论辩无碍 照破虚伪芒刺
 摄伏教化 令其醒悟
 因之皈依者无数
 且尚有无愧者 心生不悦
 屡行奸险巧计 继之毁谤攻讦
 圣弟子遭其加害者有之
 世人好为圣王 迷恋教主崇拜
 身着袈裟 蛊惑众生
 盗取正法 篡改
 经典教说 自创宗派
 口谈清高 却心存利养
 或以驱病除魔 聚众敛财
 附会他宗修炼法门
 褒扬同好 贬谪异见
 诽谤佛法 侮辱僧众
 看尽此间种种 深受其扰的
 世尊 忧心喟叹 当来之世
 正法隐没 如日之渐蚀
 教法之传承 当益加艰难

众生短视 乐好俗世
 背离教诲的提婆达多 自命聪慧
 欲取代 世尊 统辖僧众

赢取大众的崇敬与供养
 悖逆不伦 破和合僧 出佛身血
 世尊弟子僧 堪引为鉴戒

精深的佛法 虽微妙难解
 自有其 摄导众生的力量
 根基成熟的弟子 一波波
 随着皈依的戒行 投入了僧团
 时间法语 常沐甘露
 精进无间的修行 令智慧增明
 解开了 无明 妄见的迷惑
 浇熄了 炽烈的渴爱和欲求
 圣弟子的懿德风范 为后世佛子
 铺展出一条 康庄之道

大智圣哲 人间的 佛陀
 游行世间 孜孜不倦
 化导众生无数 历经四十五个春秋
 教诲谆谆 慈愍群生 出离生死
 于今鬓发如霜 病弱不已
 拘尸那罗 娑罗双树下
 笼罩着沉沉的悲戚
 为佛铺放卧具 阿难
 忆及昔时 舍利弗因病涅槃
 世尊的 训诲
 一切所爱念种种 心想适意之事
 皆是衰败之法 无能永远久长
 必然会离散 必然得相舍
 强忍着伤痛 怆然请示
 世尊今将远我而去 弟子何有所依
 当以自身为洲屿 以法为洲屿
 除此之外 更无他所可依
 弟子们 谨听训诲
 依法而教 依教奉行

夜已沈寂
 云雾间 隐晦的月光 黯淡凄冷
 大地一片 苍凉
 唯有 垂首长跪的弟子们
 低微的饮泣声 回绕林间
 传递着 无以言喻的忧伤 忧伤
 穿透时空 化作
 无尽的 崇仰与怀思 漫向
 悠远的天地



佛陀正觉后 2443 年，公元 2011 年 5 月 15 日，原始佛教会纽约中道禅林的法友们，第一次在美国举行卫塞节的庆祝活动。东南亚南传国家，将 佛陀诞生、正觉、与入灭，一并放在每年的五月十五月圆日来做纪念；而我们熟悉的汉传菩萨道，则是用农历的 4 月 8 日做为纪念 佛陀诞生的日子，称为浴佛节。所以今天，很多纽约的道场，都在举办各项庆祝浴佛节的活动。

早上 9:30 由担任司仪的法伦师兄开场，带领大众唱三宝歌。接着我们献花礼赞 佛陀，法工们将准备好的花交给法师及与会的法友，大家以虔敬的心礼佛，然后庄重的献上鲜花，满载着我们供佛的心意，两个花瓶就此插满了康乃馨。正礼敬「佛法僧戒」时，已架设好的投影布幕中，出现了 Ven. Bhikkhu Paññācakkhu 的身影，他为我们与主持大马卫塞节，远在马来西亚的导师 随佛尊者连线。由于时差的关系，纽约的早晨正是马来西亚晚间，从萤幕上可以看得出，已在连线中说法一整天的 师父，神情中难掩疲累的容颜。或许这样，他只做了近三十分钟的开示，即将时间交给刚从大马回台，旋即转往纽约的 Ven. Tissarā 法师来主持。Ven. Tissarā 法师首先带领大家齐诵『转法轮经』，之后，很亲切的和我们分享

独自离开僧团到纽约的心境。平时看 Ven. Tissarā 法师在 师父身边，处事及接众应对都很得心应手，开示法义既热忱又风趣，但是今天，她却告诉我们，这是她第一次离开僧团独自跑这么远来，其实内心也会紧张，心境上也是有些不同的。虽说是因为紧张的原故，可也看得出法师在一个星期里，才结束台湾到马来西亚的五天行程，一回到台湾隔天又再飞往纽约，这么紧凑的安排、以及长途旅行所带来的疲惫。但是，在与大众分享法义时，却仍不失其常有的风趣，欣喜的和大家融成一片，又回复到她与我们相处时一贯有的态度。

中午 11:30 开始，大众供僧并一起聚餐，这次是由我们一家准备一道菜，所以看起来既丰富又热闹。用斋前及时赶到的法雷全家，又送来了自备的佳肴以及供养的物品。供养前，Ven. Tissarā 法师有所感触，和大家说出了心里的话：还是跟着僧团应供，感觉比较不会那么孤单；如果有想出家的法友就不要再观望了，赶快跟 师父说，那么以后纽约道场就会变得更热闹。供养时，大众先要脱去鞋帽、手托着桌缘跪在桌旁、随着法师念诵布施供僧的福田，接着法师就开始托钵。欢喜又热心的法友们，准备了三十几道不同的美食与水果，供养时就将自己的菜，恭敬的挑放到

法师钵里，让法师分享到大家别有用心的餐点。接着就是饱餐一顿的时刻了，男众法友高声的赞道“好好吃”女众法友和妈妈们则是开心的鼓励大家“多吃点儿”并努力的帮忙夹菜，气氛和谐而热络。用斋之后，大家合力将大厅场地收拾整齐并即时还原。

午斋后，大家即陆续回佛堂禅坐。大约午后 1:15，银幕上即开始播放中道僧团根植美国宣教行迹的回顾。这一段珍贵的照片，是由法川师兄及法业师姐用了将近三个星期的时间，从法友们的收藏以及电脑中所收集来的。其中包括中道僧团从 2007 年至今在美国弘法、举办禅修等等的活动照片；并穿插着 师父说法的 CD 内容，让法友们更感受到 随佛尊者带领中道僧团来美弘法的辛劳；也看到了许多法友熟悉的身影，他们从一开始即追随僧团学习直到现在。播放结束后，Ven. Tissarā 法师看大家意犹未尽，便又放了几十张前几天 师父在马来西亚的活动照片，并借着这机会，和我们介绍几位马来西亚的法工，看到马来西亚的年轻法工，大家就仿佛见到原始佛法的希望一样，很是欢喜。不过 Ven. Tissarā 法师同时也不忘鼓励我们纽约这一群 LKK 的法友，在这生活大不易的城市，样样都是世界之最，要生存下来即已不是一件容易的事；想同时学佛修行更是困难；能得遇正法，并持之以恒、毫不懈怠的修学，真可谓是难上加难！

下午的开示一开始，法师就先跟大家致歉，因为台湾及马来西亚各禅林的法师们，都很用心积极的在参与及筹备卫塞节的活动。纽约禅林的卫塞节活动规划及筹备、通知、布置等等，都是借重法梵、法业、法川、法本、法毓几位同修，还有法友们的帮忙，尤其在前一天，法川师兄更忙到半夜一点多，为了活动还特别住在法拉盛就近的饭店过夜。

在一个小时开示当中，法师柔中有刚、严谨与风趣并用的和纽约法友做分享；并不忘在当前给我们鼓励；更殷切提醒我们「修行应要精勤」的教诫；由于法师的机巧与善道，大家笑声不断，但也都衷心感谢法师的指点。法师并提醒我们：学习『因缘法』，是要在现前身心当中实际的运用，不要像鹦鹉学舌。

如果在生活中遇到自己不喜欢的人，或不合己意的事情时，若一时无法在当下立即如实观察，没有关系，但要记得不同的因缘就会有不同的影响及呈现，所以如果事情无法往善的因缘发展，也要审慎行事，先避免恶因缘的影响。

在法师回答法友的问题之后，最后接续进行了赠送礼物的节目。这部分是由法梵师姐准备 24 株菩提树苗开始，法梵师姐告诉大家，她会有这样的想法，起因于去年 师父到麻州办禅修，结束时麻州的曹居士送给道场和她个人，共有五盆菩提树。 师父离开美国后天气就渐渐转凉，到了冬天，气候太冷，道场的几棵小菩提树，叶子都已掉光了； Bhikkhu Aticca 回台后，法梵师姐将菩提树全部带回家照顾，每天对着它们说话，并让它们待在较有阳光的温暖地方；直到农历年前，很令人开心的，全都长出了健康、翠绿的叶子；可惜的是，当法梵师姐到台湾禅修以及短期出家回来，菩提树又失去活力开始掉叶了；于是她再度努力的照顾，很幸运的，在将近两星期的时间里又恢复了生气。一般来说，菩提树只适应湿热的环境才较容易生长，要在美国东部种菩提树，是需要非常用心的照顾才行，尤其是下雪的季节更要悉心呵护。赠送法友们菩提树苗，目的是要提醒大家：除了用心照顾手上这株菩提树苗之外；也要悉心照顾自己内在的菩提根苗。法梵师姐提供了 24 株她已努力照顾了半个多月的小菩提树之外，同时也提供了许多种子给想栽种的法友，让他们带回家自行培植。意义不凡的菩提树，不但分赠给上台「心得分享」的法友，也有感兴趣的法友，直接的请了种子回家培育。明年的卫塞节，欢迎法友们将大家手中的菩提树带回道场来，让这些小小菩提树们再次相见欢，也让 心中的菩提根苗在 师父的甘露法雨下，再度得到滋养。





原始佛教檳城中道禪林 慶祝衛塞節系列慶典活動

檳城 書記組

2011 年 5 月 15 日星期天，檳城中道禪林第一次舉辦衛塞節法慶。這次慶典是由 隨佛尊者親自帶領，為各地禪林道場舉行法慶儀式，當天台灣的台北、台中以及馬來西亞的怡保、威省、與檳城各中道禪林和吉隆坡，同步以網路視訊方式連線舉行。今年檳城中道禪林慶祝衛塞節，是由 Bhikkhu Citta Sang Varo 與法友一同歡度這意義非凡又神聖的日子。

法慶當天，活動開始由各地法友一同唱誦「三寶歌」頌贊佛、法、僧；接著，隨佛尊者引領大眾，一起以獻花與供燈的儀式禮贊 佛陀，隨後大家禮敬佛法僧戒並誦讀「佛陀初轉法輪經」。而後大眾恭請隨佛尊者為我們開示，透過網路視訊 尊者慈悲的為各地法友說出修行法要。尊者用心良苦的一再強調：「現實是緣生法，應當現觀因緣，而實修則應從六觸入處著手，才能体会到 佛陀的真實教法。」節目進行到这里，由各禪林的護法會長分別致詞；接著法友們歡欣齊唱「贊僧頌」頌揚僧團傳統佛法，接眾化世的功德；在這重大的慶典中，我們一起恭敬的皈依四法；並一心禮請天人八部護持 佛陀法教、安住僧團、以利益世間；最後將功德回向世間眾生。此時連線活動暫時告一段落，僧俗二眾也藉此合照留念。

當天，檳城中道禪林除了歡慶衛塞節之外，還有捐血、健康素食養生、以及心理測試等等的活動。這次前來報名要捐血的人數不算少，但是合於接受捐血資格的只有 8 位。不過那並沒有關係，只要大家抱著「捐獻一滴血就能救護一條生命」的理念來發心，就已經是難能可貴的事了。但愿這意義非凡的日子，能

启发眾生對行善布施的了解、有了發心的動力、更能付诸行動，並同時也不忘時時增長內在的智慧；健康素食養生也提供法友學習烹調素食的管道，當天令人印象深刻的食譜有：豆花、雜水果汁、瓜菜粥、八寶炒飯以及五彩金瓜炒。當法友們嘗過這些美味之後，都對這幾道健康又爽口的佳肴產生了非常之好感，在美食當前流連忘返，幾乎有欲罷不能之勢；此外，透過心理測試活動，也讓法友更深一層的了解到，自我心理的壓力與現前的心理實況；經過這些課程之後，我們便可以到小禪堂裡打坐了，試着好好紓解一下自己，讓心境沉澱下來。

活動接近尾聲時，由 Bhikkhu Citta Sang Varo 為我們宣法，讓法友了解慶祝衛塞節的意義並讲解「浴佛足」的由來以及這儀式的用意。此外，主辦單位也安排法工們輪流分享，說出對這次活動以及學佛以來的心得。我們的活動，最後是以傳燈的儀式，讓這次衛塞節法慶劃上圓滿的句點。

雖然歡慶衛塞節的意義是在紀念 佛陀誕生、正覺以及涅槃的殊勝功德，令弟子們感念的是正覺後的佛陀，盡其一生都在努力傳法，並將正法留駐於世間，利益廣大的眾生，讓後世的佛弟子也能找到滅苦的方法，在有限的一生裡，能朝向正覺解脫的菩提道路而行。但願眾生在此世今生就能有機緣接觸到 佛陀的真實教法，得遇善知識聽聞正法，並精進修行，好讓正法能久住世間，法燈長明，傳統久遠。





原始佛教檳城中道禪林 成立一週年紀念慶典

檳城 書記組

檳城中道禪林成立於2010年4月18日，由於師父們四月時都在台灣道場靜修，此將禪林成立周年慶，於今年的衛塞節5月17一起來慶祝，讓大眾前來禮贊佛陀及追隨 佛陀的教誨。

當天上午，活動一開始時法友們同唱“三寶歌”。之後，Bhikkhu Citta Sang Varo 帶領法友一同

接續兩天前的法慶以，禮敬佛法僧戒，誦讀佛陀初轉法輪經，及為法友開示宣法。法師依經文來為法友開示：由於一般人都不喜歡老、病、死，所以，也沒有認真的去看待，人生必須面對的現實問題；唯有透過八正道與精進學習，才能讓人們朝向苦的止息。很多時候，人們缺乏正見，沒辦法了解當前事實的起因，



所以才感到被痛苦纠缠。我们应当从当下的因缘去观察，才能洞见现前的因缘，并解决现前的问题。过后，法友一起读诵皈依四法、礼请天人八部护持佛法教、安僧利世及功德回向。

午斋前，法友准备了一个蛋糕，纪念槟城中道禅林成立一周年，大众并合照为念。法师也祝福槟城中道禅林逐步茁壮成长，让正法的种子可以散播到每个人的心中。此外，当天也继续了前两天的健康养生活动，而当天的食谱有：金瓜饭、菜包及芹献杂景，烹饪老师教导法友们，如何烹调出简单又健康的料理，而各个法友都认真，并眼明手快的观看及抄下笔记带回家。

午斋后，槟城中道禅林 续开放给十方大德来礼赞佛陀及浴佛，同时也将两天前禅林庆祝卫塞节所拍的照片，经过编排后投影让法友观赏，让十方大德对中道禅林有更深入的了解。活动结束前，法师再次向法友开示及祝福，最后带领大众回向，活动圆满结束。

时间过得真快，转眼间槟城中道禅林已经成立一年又一个月了，但给人的感觉仿佛还是昨天的事。每年的今天，相信大家的心中都充满感恩与法喜，因为那一天意味着正法在槟城开始散播幼苗的日子。。。



盲修瞎練

紐約 法蓮

师父在一次说法时，对一般人学禅的心态有一针见血的描述。他说一群学佛的朋友在一起，有的说在念佛，有的说在拜忏。其中有一个人说在修禅，他就好像突然腾云驾雾，高人一等。师父风趣的比喻，引起一阵笑声。我当初学禅，的确有一点这样贡高的心态。不过盲修瞎练了几年，走了许多冤枉路，就像师父说过的，幾乎大部份學禪的人不知道怎麼觀。

记得在 2007 年时，第一次跟着两位善心的法友到法拉盛向师父请法。那时我正在努力修某位南傳禪師教的禪法，因此在向师父报告禅修的进度时，说到如何在禅修时看到光，想让师父知道我是如何用功。师父当时并没有批评，不过大约两年后，我才在师父的课堂上，了解看到光並無助於開悟。在跟师父学法之前不久，我才刚刚开始对佛法有兴趣，对佛教的了解实在太少。

师父曾说过他不对三种人说法，其中之一是贡高我慢的人，我想自己大概属于这一类。因此这几年来跟着师父学法，我常提醒自己要谨言慎行，万万不可露出马脚。因为给自己这个准则，让我在修禅时不会观，又不敢多问，修得一头雾水。不过，我还有另外一个瓶颈。修禅时，我一直没有达到内离言语，心无杂念的境界。因此自认程度不够，应该耐心修止，等程度够了，再来做观。后来听师父说法时，說到心念不可能一直不起。一语点醒梦中人，原来我自己不明原则，实在是害死自己。

最近 Ven. Tissarā 法師來紐約坐鎮道場，我常跑道場，向 Ven. Tissarā 请法。有一次中午法友在一起用餐时，分享一些禅修上无法突破的瓶颈，正好说中我的要害。师父一直强调在六触入处要如实观起正思惟，我就是不知道怎么如实观。我就像快淹死的人伸出一只手，被另一只手慢慢的拉起来。

渐渐的我体会从单纯的事件观察因缘，就像师父移动姆指的示范，姆指越靠近眼睛时看起来越大，是因缘的改变。另外还有师父所举的一些例子：师父用

洗好的衣服晾在室外，比较容易干做比喻，来解释放在不同位置上的杯子即是不同的呈显。师父也说到当一个人跳进游泳池时，在池内的人都会感到水位的升高。至于事、物间的相互影响，也慢慢的可以体会，就像师父说的，闻花香时，香味变了，鼻子也变了。这些外观的例子师父说过好多遍，我从来也没有留心听进去。

那么内观怎么办？『人家打你，会不会痛？』会啊！原来不用思惟，是这样的。我坐在道场，学着听各种声音，尽量不去辨别是甚么样的声音。有时突然响亮的关门声，让我惊吓，我慢慢的体会到根不能拒绝境。师父曾用手举杯做例子，举到手酸时，接着就会把杯子放下，说明受、想、行的心理过程。我在道场里，把手腾空举高一点点，体会手酸和不得不放下手的感觉。

写到这里，不免想到，这样的观到底对不对？师父说今年七月底在纽约的禅修课程，要加强观的部分，让我引颈以待。

法語選萃

- ◆ 佛法重视与高度肯定现实的人生，并从中找寻、开展生命的道路与真谛，现实的人生是诸法因缘生，依据这样的事实与真相，为人生找出离苦的智慧，从真实的世界里，寻找脱离真实世界问题的道路。
- ◆ 佛教里许多形而上的哲思、否定现实的信仰与思维都充斥著阿 Q 精神，这种不肯面对现实、懦弱、不切实际的做法，一味精神上自我安慰、自欺欺人的处事态度，如同心灵鸦片造成佛弟子与社会严重的伤害。
- ◆ 一个人一开始有既定的需求，就不容易看到他应该看到的事实，只看到不存在的影像，如同先射箭再画靶。你追求的不是真相，而是替你的需求服务，这不是做学问，而替你的立场解释。

記錄自 隨佛法師說法 台灣 法中



且樂生前盡因緣

美國德州 司徒碩彥

中文里的“人”这个字，真是一个绝妙「象形字」的发明：人是一种为了争强好胜，努力用“两只脚”站稳，并一定要把他的“头伸出来”的动物。到時候，若自以为没被别人看见或认同时，就会觉得自己的生命失去了意义，而会辛苦不断的要争取别人认同而无怨无悔，直到老死前还不忘发愿，要身后的人记得他。人很害怕被淹没在，自我想象的虚无飘渺之恐怖情境中，眼所看，耳所听，鼻所闻，舌所尝，身所触，意所想，处处急切想要寻求别人，对自己感觉的认同。既害怕没有同党，又急切想要鹤立鸡群，抢着出头。真是矛盾颠倒的苦难者，连自己都不知，如何才能得到内在的妥协与平衡。

什么是认同呢？你想要别人怎样认同你呢？听了随佛师父依佛灭后三个月后由 佛陀亲教的五百阿罗汉第一次结集成，由阿难系所传的《杂阿含经》与由优波离系所传的南传《相应部》中的「共说」经典，所详细阐述 佛陀对因缘法的原始教说。终于了解到，这个“我”是一个虚妄的谬见，那别人或连你自己，就可以随心所欲的依着个人的丰富想象力，使用任何名词来描述这个你，我或他。因此，你要的认同，就只是缘生法，也会是一种苦。所谓：「缘生法无常，无常则苦」。认同你是大老板，大官员，大富豪，大善人，大学者，大师父，大美人，大帅哥，大菩萨，大博士了之后，你又能怎样呢，若没有修行，则反而增多了造恶的机会。你也不会比较快乐啦！你还想干嘛呢？你会想：我还要寻求更多人认同，快乐就会显现。你确定吗？缘生法无常，无常则苦。有那么多人来缠着你，你还要不要有自己生活啊？你还要不要尽自己的家庭责任啊？你到底想要这些「认同」干嘛呢？

大多数的我们，对于这样每日可见的现象，当在看别人的时候，我们总是旁观者清，同理心大发，突然变得了解别人的痛苦，也不管自己的因缘与自身条件是否许可或胜任，就想要无厘头发挥所谓“菩萨”的慈悲心肠，努力拉人出苦，然而，在面对我们自己

的生命时，却又不自觉的成了当局者迷，不见自己也和别人同样，身陷苦境。或虽见到苦，却尽力想学习鸵鸟否认苦的事实，不愿面对并解决自己的苦，真是辜负自己可以使用智慧，并努力出苦的难得机会。我们要知道：你是否能成功的说服一个无知或不同信仰的人，是要看你与他是否因缘条件都已具足？如果因缘条件都未具足，则你再大的愿心与苦口婆心，都会是白费力气！如何才能使你在下一回，有机会成功的说服别人放下早已习惯的信仰与生活方式，努力弃邪向善，并勇敢的来面对 佛陀的正法呢？那就要先改变我们自己的这些因缘条件。

师父说过，学佛的人，第一件是要能了解自己现前的因缘与处境，并观己过患与真心愿意改变，审视自己那里该做却没有做，不该说不该做，却一直在做与说，并愿意改变。要时时刻刻控制自己的贪念，审视自己的欲望，以离贪断爱的正知见，只做该做的，只说该说的。其他的时间，要赶紧用功修持，增进自己生活的智能与离苦的道业。

我们时常不经意与鲁莽的闯入别人生命的因缘，只因为某某人告诉我们，那样做会很有功德。这种不请自来的闯入，是要根据智慧来把关的。你的无知作为，真的会有功德吗？你的生命是因为要成就功德才有的吗？这样想法，不是你的我见吗？你一直积极在经营你的生命意义。但你是否可曾想过，「你认为的」意义，真有意义吗？不运用自己的智慧思考世间的真实，不了解自己现前的因缘与处境，也不观己过患，更不愿意真心改变的人，那只能求神问卜，花钱办法会，消灾祈福或继续苦下去喽！然此类世人繁多，不可胜数，为了获取神鬼菩萨的时间与青睐，也来与你竞争，你是否会被照顾到，也变成了另一个缘生法，无法确定是否有效，你的烦恼一定又起。如此，忙坏了各路英雄好汉与神鬼菩萨，你的问题，还是要回到世间的真实：缘生无常，无常则苦。

世间缘生，苦是现实，见集是明门，灭苦是道。各位还在犹豫的朋友，赶紧清醒过来吧。 佛陀亲授



的原始正法正道，在隐没两千多年之后的当今世间重新显现，实在是令人感激喜悦与庆幸的。让我们一起，重新归依 佛陀的原始真实教法，安步当车，沉稳且循规蹈矩，坚定的向灭苦的正道前进。朝闻道，夕

死可矣！

「含光出世贵无名，何用孤高比月云。且乐生前尽因缘，何须身后千载名。」

法工心得

馬來西亞 宇肱

锡兰法师向中道禅林同修说法，法师说 世尊的法是现前可见的，不待时节通达涅槃，并鼓励大众来亲自印证。法师接着说，在我们日常生活中有四种行为：（一）不喜欢做，作了有好处。（二）喜欢做，作了有好处。（三）不喜欢做，作了没有好处。（四）喜欢做，作了没有好处。

法师问有哪些行为我们不喜欢做，可是作了会对我们有什么好处？有的同修说打坐，有的说运动，早睡早起，修行等。法师引用 世尊的苦心教导，要我们提醒自己应该多作这些行为，我们就会有健康的体魄与正确的思维来修行。

法师又问有哪些行为我们喜欢做，作了也会对我们有什么好处？有的同修说多吃蔬菜，放生，行善，随喜，听闻佛法等。法师说这些行为我们应该日日奉行，它会带给我们无上的安乐与智慧。

法师再问有哪些行为我们不喜欢做，作了会对我们没有好处？有的同修说争论，吵架，妒嫉，打妄语等。法师说这些行为会让我们迷惑，伤身，苦恼。每当我们生起这些念头时，应当提醒自己应该远离这些行为，便可以得到心灵上的安乐。

法师最后又问有哪些行为我们喜欢做，但是作了会对我们没有好处？有的同修说赌博，饮酒，嫖妓，抽烟，打猎等。法师说 世尊劝诫我们应该远离这些行为，精进修行，才能了生脱死。

回想在去年四月，弟子生平第一次听闻某位南传法师的佛法分享。弟子开始对佛法有初步的了解，弟子相信佛教不是宗教，而是 佛陀的教导。弟子也相信佛教是非常科学的，而不是迷信盲目的追随奉献。那位法师用心讲解 世尊的经典，我也开始实践和印

证 佛陀的教法。其中让我相信没有宿命论的存在，生命趋向的好坏有赖自己的努力，受我们当下行为的影响。如要生命的因缘更好，我们得在当下修正恶习，多多行善，亲近善知识，修习禅观，护持三宝，将佛法发扬光大。

去年七月份，弟子的工厂扩建，承包、监管土木工程的卢老板，刚好是法萱同修的先生。在一次的佛法的分享中，了解他一家人跟随一位来自台湾的 随佛法师学习佛法。在谈话中提到 随佛法师打算在威省设道场弘法，但是还没找到适合的地方。弟子马上就想起爷爷有留下一栋商务楼房，刚好二楼与三楼空着没人租用。弟子想房间空放着没有人用，房子会坏，不妨让师父做道场弘法，好让威省一带的佛友方便修行，也让弟子的祖先随喜功德，沾上法益。于是马上拜托卢先生向 随佛师父转达我的意愿，邀请师父来到爷爷的楼房勘察，看适不合作道场。弟子就这样与 随佛师父结了缘，接下来弟子就当威省中道禅林护法会会长。

听了随佛法师的佛法开示，让弟子对 世尊的教导有更深一层的认识与了解，也让弟子感觉到非常有福报，能在此生听闻 世尊的正法。师父很认真也很用心的引导我们如何远离苦恼，了生脱死，正向菩提。师父经过长时间地研究古老经文，洞悉 世尊如何见因缘法，如何出离生死轮回的痛苦。 世尊教授以如实观因缘法，断无明，明白无常，修八正道，断贪嗔痴，修证菩提。

师父常说世间是因缘生，因缘生者故是无常。我们既然有缘在一起修行学佛，呼吁同修们一起同心协力来护持中道僧团以及在各地中道禅林，护持 随佛师父弘扬 世尊的正法，共沾法益，修证菩提。

回顧 2010-2011 年大事記

2010 年 1 月 10 日

僧團自馬弘法回台

(2009/11/16~2010/1/10 共 55 天)

2010 年 2 月 14 日

度明法師出家



2010 年 2 月 15 日

台北中道禪林舉辦十日禪
(2/14~2/23)



2010 年 2 月 27 日

師父今天于共修時間向大眾宣布：
中華原始佛教會已正式通過，可開
始籌組六個月

2010 年 3 月 6 日

中華原始佛教會召開籌組大會

2010 年 3 月 9 日

僧團前往馬來西亞弘法

2010 年 3 月 15 日

師父于 (3/15~3/21) 北海佛教會舉
辦七日禪



2010 年 3 月 26 日

怡保中道禪林成立 (O.B.S.M.-
Ipoh)



2010 年 3 月 27 日

師父于 (3/27~4/5) 首邦再也，舉
辦十日禪



2010年4月9日

师父于(4/9~4/11)千百家佛教居士林, 举办内觉三日禅



2010年4月18日

檳城中道禅林(O.B.S.M.-Penang)成立



2010年4月19日

僧团自马弘法回台(共42天)

2010年5月16日

社团法人中华原始佛会 会员成立大会



2010年5月19日

师父今天于会员大会之会议记录上, 载明中道禅林的僧团正式定名为「中道僧团」

2010年6月14日

檳城中道禅林于(6/14~6/19), 举办八斋正觉营



2010年6月23日

马来西亚 Sambodhi World 正式核发

2010年6月28日

中华原始佛教会开立邮局划拨帐号: 50159965

2010年7月2日

力群印刷厂将「正法之光」杂志创刊号 1,000 册送至道场



2010年7月7日

中华原始佛教会经士林地方法院准予登记为「社团法人」中华原始佛教会(登记号数: 第 1186 号; 登记案号: 99 年度法登社字第 247 号)

2010年7月8日

《原始佛教之确证与开展》一书, 付印



2010年7月15日

僧团前往美国弘法



2010年9月3日

师父于(9/3~9/12)麻州举办十日禅



2010年9月18日

美国原始佛教会成立大会 (Original Buddhism Society in America)



2010年9月25日

在纽约法拉盛 华桥文教中心举办:
『一个僧人看现代社会』(纽约华人
作家协会、美国原始佛教会联合举
办)



2010年10月3日

美国纽约中道禅林成立 (O.B.S.A.-
New York)



2010年10月17日

台中中道禅林成立 (O.B.S.T.-
Taichung) 暨宣法活动



2010年10月23日

师父于(10/23~10/24)台大校友会
馆举办都会悠活二日禅



2010年10月30日

师父于(10/30~10/31)台大校友会
馆举办都会悠活二日禅



2010年11月12日

师父于（11/12~11/14）槟城中道禅林与台北中道禅林，连线举办法工训练营



2010年11月16日

师父于（11/16~11/18）槟城中道禅林，举办《中道三日禅》



2010年11月20日

师父于（11/20~11/28）北海佛教会，举办《中道禅觉营》



2010年11月30日

师父于（11/30~12/8）槟城中道禅林，举办《中道禅觉营》



2010年12月10日

师父于（12/10~12/14）槟城中道禅林，举办《大专中道禅觉营》



师父于（12/16~12/23）雪兰莪/八打灵再也，举办《中道禅觉营》



师父于（12/24~12/26）怡保中道禅林，举办《中道三日禅》



师父于马六甲-释迦院弘法



师父于（12/30~1/1）马六甲-释迦院，举办《中道三日禅》



2011年1月2~4日

威省中道禅林成立（O.B.S.M.-S.Prai）



2011年1月7日

师父于（1/7~1/9）千百家佛教居士林，举办《中道三日禅》



2011年1月11日

师父于（1/11~1/16）新加坡佛教青年弘法团，举办《中道六日禅》



2011年1月24日

中智法师、度明法师在缅甸授比丘戒



2011年1月28日

中智法师、度明法师、度仁法师自马来台

2011年2月3日

台北中道禅林（2/3~2/12）举办春节十日禅



2011年2月14日

僧团开始进行整编一相应阿含



2011年2/15~4/19、6/7~28

每周二 PM7:30~9:30

师父于台北民有里礼堂宣法



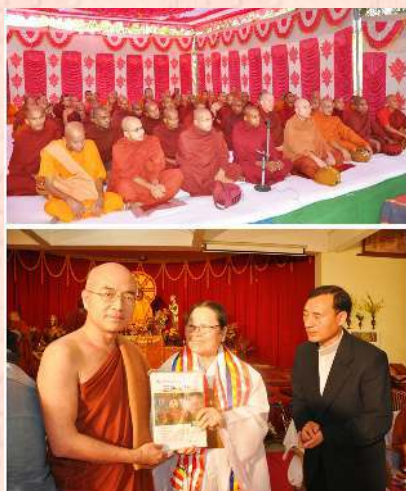
2011年3月5日

社团法人中华原始佛教会召开第一届第二次会员大会



2011年3月18日

随佛法师应邀至印度摩诃菩提学会举办的禅林破土、南传佛教大学开幕典礼等活动



2011年3/12、4/9、6/18

师父在台中分院宣法



2011年3月26~27日、4月16~17日、6月4~5日

师父在台大校友会馆宣法(二日禅)



2011年4/23~24、4/30~5/1

师父在台北中道禅林举办二日禅

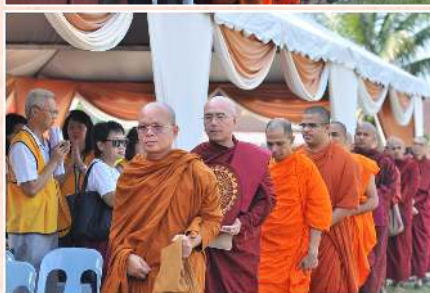




原始道場

2011年5月8日

马来西亚吉隆坡禅林献地



亞原始佛教 Ulu Yam SAMBODHI WORLD 中道禪林淨地
May 8, 2011 Mr. Lim Ing Huat & Ms. Chung See Mooi donate the land for



2011年5月11~30日

吉隆坡友来山庄说法



2011年5月15日

美国、台湾、马来西亚同步连线举行卫塞节活动



2011年5月15日

威省一日禅



2011年5月18~19日

马六甲弘法



2011年5月20~22日

新山弘法



2011年5月23~27日

緬甸慈善行



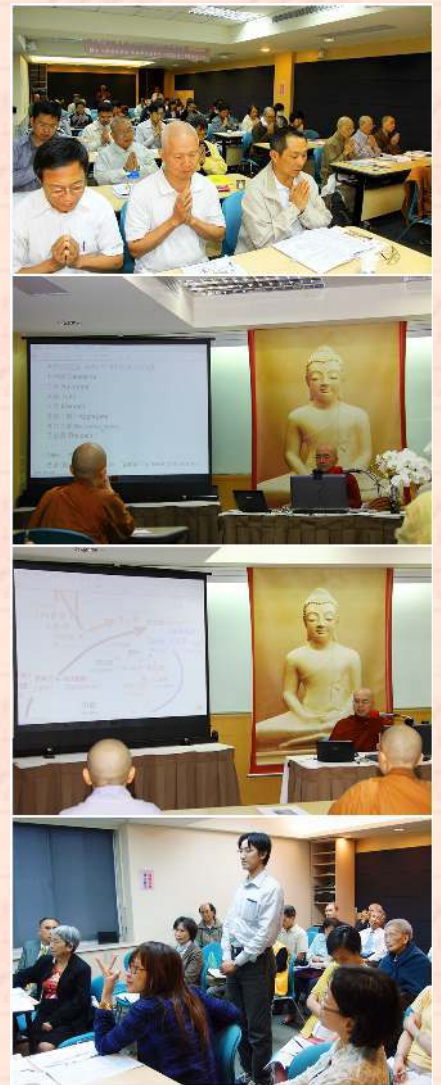
2011年6月3~7日

Bhante Paññācakkh 于马来西亚—
威省中道禅林举办《中道五日禅》



2011年6月4、5日

台大校友会馆宣法



2011年6月7日~28日

民有里宣法



2011年6月18日

台中宣法

《嫉妒的覺知與止息》出版

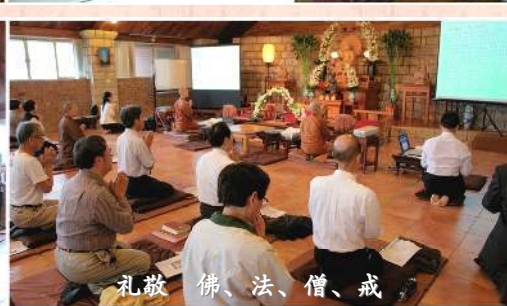


2011年6月19日

台北中道禪林舉辦一慶賀社團法人
中華原始佛教會成立暨《正法之光》
創刊周年法慶



佛陀正覺後 2443/2011 年 5 月 15 日
原始佛教會衛塞節法慶留記





美國原始佛教會 ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

2443 / 2011 回歸 佛陀之道 宣法講座

一、一乘菩提道

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）

時間：2011年7月8、22、8月5、12、19日

星期五晚上7:00～9:30 P.M.

地點：青年佛教通訊中心

59 Chrystie Street Suite B101, NY, NY, 10002

電話：(212) 406-5109

二、顯揚真義：一乘菩提道（無上菩提）

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）

內容：一、正覺的內涵；二、解脫的生活；三、人間佛陀

時間：2011年7月15日（星期五）晚上7:30～10:00 P.M.

2011年7月16日（星期六）上午9:00～11:30 A.M.

下午1:30～5:00 P.M.

2011年7月17日（星期日）上午9:00～11:30 A.M.

下午1:30～4:30 P.M.

地點：美國麻省佛教會普賢講堂

(Massachusetts Buddhist Association)

地址：319 Lowell St., Lexington, MA 02421, U.S.A.

電話：781-863-1936

三、佛陀思想在後現代社會的意義

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）

時間：2011年7月16日（星期六）晚上7:00～9:30 P.M.

地點：美國麻州哈佛大學

(The President and Fellows of Harvard College)

地址：12 Holyoke Street Cambridge, MA 02138-5014, U.S.A.

電話：1-718-666-9540

四、一乘菩提道：佛陀中道禪法 十日精進禪

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）

禪法：安那般那，七菩提支，四聖諦三轉、十二行

證量：正覺十二因緣，得法眼、斷無明，次第成就離貪、

四無量心，解脫、阿耨多羅三藐三菩提

時間：第一梯次：2011年7月24日～7月29日

第二梯次：2011年7月29日～8月3日

地點：美國原始佛教會 (Original Buddhism Society in America)

地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.

電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562

E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org

五、美國 原始佛教、南傳佛教 聯合宣法

美國 原始佛教會 週年法慶

主題：一、悉達多的原創發現及思想探究

二、原始佛教與現代社會的發展

宣法：美國、錫蘭、泰國、緬甸、柬埔寨各國長老尊者及中道僧團

時間：2011年8月6、7日 上午9:00～下午4:30

地點：美國原始佛教會 (Original Buddhism Society in America)

地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.

電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562

E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org

六、福慧菩提：八戒、誦經、供僧、施貧、禪修

內容：一、一日一夜受持八戒

二、讀誦佛陀親說「一乘菩提道」修證道次第的古老經文

三、一家一菜聯合供養各國長老、法師

四、一元濟貧（每人施美金1.00救濟緬甸孤兒）

五、安止禪與慈心禪的念住

主法：原始佛教、南傳佛教 之各國長老、尊者

時間：2011年8月13、14日 上午9:00～下午4:30

地點：紐約 中道禪林 (Sambodhi World)

地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.

電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562

E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org

七、佛法對現代社會的啟示

紐約華人作家協會 美國原始佛教會 合辦

宣法：原始佛教會導師 Ven. Bhikkhu Vūpasama

隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）

時間：2011年8月20日 下午2:00～5:00 P.M.

地點：紐約法拉盛 華僑文教中心

地址：133-32 41st Road, Flushing, NY 11355, U.S.A.

電話：1-718-886-7770

僑務組網址：http://www.ocac.net/NewYork/

八、中道二日禪

主法：Ven. Bhikkhu Vūpasama 隨佛法師（烏帕沙瑪尊者）

時間：2011年7月9、10日；8月20、21、27、28日

（星期六、日）上午9:00～下午4:30

地點：紐約 中道禪林 (Sambodhi World)

地址：136-31 41 Ave. Flushing, NY 11355, U.S.A.

電話：1-718-666-9540, 1-718-445-2562

E-mail: arahant.usa@gmail.com 網址：www.arahant.org



指導：中道僧團
導師：隨佛法師（烏帕沙瑪比丘）
Ven.Bhikkhu Vūpasama
發行：原始佛教會
發行人：明至法師

❖ 台北 中道禪林 O.B.S.T.-Taipei

台北市北投區登山路 139 之 3 號
電話：(02) 2892-1038 傳真：(02) 2896-2303
http://www.arahant.org

❖ 台中 中道禪林 O.B.S.T.-Taichung

台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓之 1
電話：(04) 2320-2288

❖ 紐約 中道禪林 O.B.S.A.-New York

136-31 #1B, 41Ave. Flushing, NY 11355
Tel: 718-445-2562 Fax: 718-445-2562
http://www.arahant-usa.org Cell: 718-666-9540

❖ 怡保 中道禪林 O.B.S.M.-Ipoh

61A & 61B, Jalan Chung, Ah Ming, 31650 Ipoh, Perak, Malaysia
Tel: 05-2410216

❖ 檳城 中道禪林 O.B.S.M.-Penang

77-3 Lorong Selamat, 10400 Pulau Pinang, Malaysia
Tel: 04-2288100

❖ 威省 中道禪林 O.B.S.M.-S.Prai

269, 1st & 2nd floor, Jalan Kulim, 14000 Bukit Mertajam, Pulau Pinang, Malaysia
Tel: 04-5309100
http://www.arahant-mas.org

歡迎索閱《正法之光》結緣流通

email: pucchati@gmail.com Tel: (02) 2892-2505
響應綠色環保，減少紙張，歡迎提供 email，索取電子檔。

* 台灣助印劃撥：50159965 戶名：中華原始佛教會

* 美國護持帳戶：

1. O.B.S. (弘法、助印)

Citibank Savings Account 9930260993

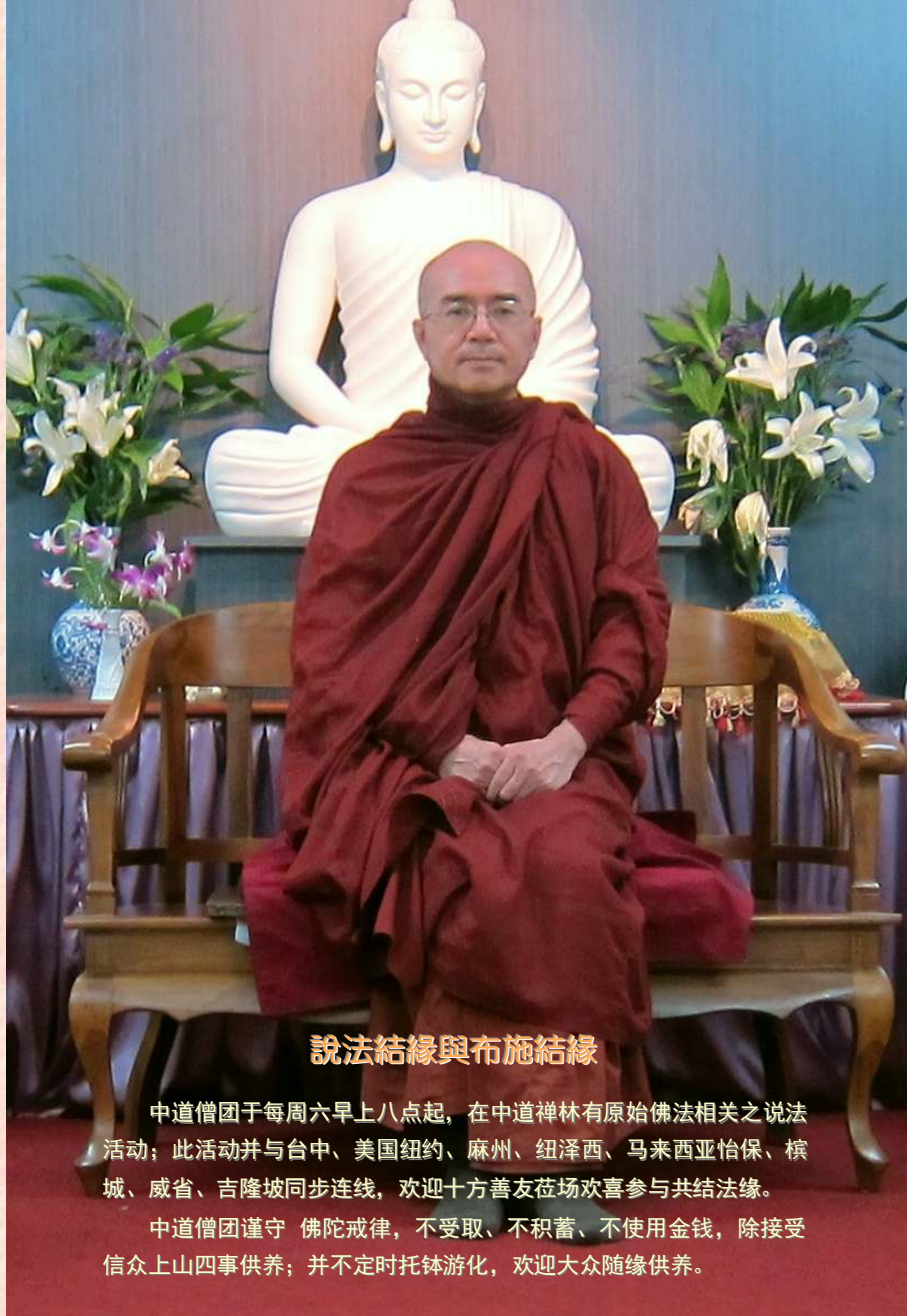
2. Compassion for Children (扶助兒童)

Citibank Savings Account 9946841178

* 馬來西亞護持帳戶：Sambodhi World Berhad

HSBC Bank: 202-124475-101

* 版權聲明：有著作權 如為宣法，非為買賣，
不修改、增減內容，歡迎翻印流通。



說法結緣與布施結緣

中道僧團于每周六早上八点起，在中道禪林有原始佛法相关之说法活动；此活动并与台中、美国纽约、麻州、纽泽西、马来西亚怡保、檳城、威省、吉隆坡同步连线，欢迎十方善友蒞场欢喜参与共结法缘。

中道僧团谨守 佛陀戒律，不受取、不积蓄、不使用金钱，除接受信众上山四事供养；并不定时托钵游化，欢迎大众随缘供养。



開顯法眼 正向菩提

中道僧團 主辦 原始佛教會暨中道禪林 協辦

馬來西亞弘法活動

日期	時間	弘法活動/禪修	活動場所	聯絡/詢問
2011年7月10日起， 每个月第二个星期天。	07:00-07:30 報到 08:00-19:00	《八戒淨修營》	檳城 中道禪林	04-228 8100 016-510 0511 012-429 1978
11月21日(周一)~ 11月30日(周三)	08:00-9:00 (11/21 報到) ~ (11/30 離營) 13:00	《中道十日禪覺營》	北海佛教會	法蒼 012-567 2169 法原 012-486 8687

活動報名表格的下載網址: <http://www.arahant-mas.org> 報名電郵: retreat.committee@gmail.com

美國弘法活動

日期	時間	主題	內容	活動場所
7月22日、8月5、 12、19日(周五)	19:00-21:30	一乘菩提道		紐約 青年佛教通訊中心 59 Chrystie Street Suite B101, Nr, NY, 10002
7月24日~7月29日		正覺五日禪	禪法：安那般那，七菩提支，四聖諦三轉、十二行 証量：正覺十二因緣，得法眼、斷無明，次第成就離貪、 四無量心，解脫、阿耨多羅三藐三菩提	紐約州修道院
7月29日~8月3日		正覺五日禪		
8月6、7日	09:00-16:30	周年法慶/聯合宣法	一、悉達多的原創發現及思想探究 二、原始佛教與現代社會的發展	美國原始佛教會
8月13、14日	09:00-16:30	八戒、誦經、 供僧、施貧、禪修	一、一日一夜受持八戒 二、讀誦佛陀親說「一乘菩提道」修證道次第的古老經文 三、一家一葉聯合供養各國長老、法師 四、一元濟貧（每人施美金 1.00-救濟緬甸孤兒） 五、安止禪與慈心禪的念住	紐約 中道禪林
8月20日	13:00-16:00	安樂人生與圓滿菩提	1.克服困境，安頓生活 2.增長福慧，美滿人生 3.息滅諸苦，圓滿菩提	紐約 華僑文教中心 133-32 41st Road, Flushing, NY 11355, U.S.A.

以上活動報名網址：<http://www.arahant-usa.org>