



原始佛教會 Sammādhamaḍḍipā
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

佛陀正覺後 2442 年
2010 年 10 月 8 日

正法之光

第 **4** 期
創刊於 2010 年 7 月 5 日



原始佛法

人間佛教

正法流佈—美國原始佛教會成立了！

离贪之道就是八正道：正见，正思惟，正语，正业，正命，正精进，正念和正定。精勤修习八正道，就可以开发智慧，正向菩提，最后获得涅槃之乐。

佛陀的教法已经很清楚的显现于世间，佛陀已经在他的教法里面给予我们完善的指导，不待时节，现世就可通达见法，人身难得，佛法难闻，我们现在两者俱足，尽这一生，精勤的正向菩提吧！

斯里兰卡大长老 K. Piyatissa 尊者于 2010 年原始佛教会回归佛陀之道讲座讲述 Khana 经



原始佛教會 發行

發行 立場

原始佛教教团宗旨：

本会以回归 释迦佛陀教导之原始教法，确立奉守「原始佛法与戒律」之僧团，体现「依经依律，尊僧和俗，性别平权，政教分离」之原始佛教教团。

- 一、我们否认在此方、他方，过去、现在、未来有若一、若二甚或百、千、万、亿佛；但是为避免无谓的臆测与争论、远离伪说的揉杂，我们回归历史上的 释迦佛陀为我们的根本大师。
- 二、我们承认在历史的递嬗中，佛教有各宗各派的教说；但是我们奉持由大迦叶所号召，经过五百位修行成就者—阿罗汉所认可的第一次结集之圣典作为修行的依据。虽然这可能没有将 佛陀一生说法全然收集，但是作为显明正法及修证菩提所需，必(已)然足够。
- 三、经过两千四百多年的传承， 佛陀原始教法已然新旧交杂、真伪难分；我们以近 200 年来佛教学界的考据为依据，确认杂阿含经与南传相应部当中古老修多罗的共说，去除后世之增新与部派教义之混杂融涉部分，还原第一次圣典结集之原貌。
- 四、我们尊重任何端正信仰之教派；但是我们以奉行 佛陀真实教法之僧团为现前的依止。
- 五、我们尊重任何不违反法律与善良风俗的教说与信仰；我们谨守政教分离之原则，不参与任何政党与政治活动。我们确认缘生法无从比较出绝对的胜劣平等，男女二众皆能成就无上菩提，是应恪守分责分权之分际。



佛法 驪珠	随佛而行	随佛而行.....	3
	古老经说	如登阶之次第修四圣谛.....	7
		如登阶之次第修四圣谛—读后感言.....	7
		如登阶之次第修四圣谛—白话摘要.....	8
	佛史溯源	略说佛灭百年内教说之增新(上).....	9
正向 菩提	特别报导	原始佛法在美国之启教及回顾.....	14
	特别报导	2006年夏季纽约内觉禅学会创立纪事.....	23
		原始佛教会 Original Buddhism Society 简介.....	24
		美国原始佛教会的开展(根植美国).....	25
		中道僧团师承法脉.....	26
		原始佛教传承史 大事略记.....	27
		美国原始佛教会活动新闻稿.....	29
		2010美国原始佛教会 回归佛陀之道 宣法讲座 纪实.....	30
		OPPORTUNITY OF PRESENT GAIN 现前饶益.....	34
		可贵的法友分享经验.....	37
广结 善缘	心得分享	学法因缘与心得.....	44
		学佛感言.....	45
		自依法依不异依.....	46
	预告	随佛尊者开示~《生死轮回的集起与灭尽》连载预告.....	48
清淨 三宝	原始道场	纽约市中道禅林暨美国原始佛教会会所 启用法庆.....	51
	原始道场	马来西亚: 成就三藐三菩提 重现 佛陀之中道禅法.....	52

2010 美國原始佛教會 回歸佛陀之道 宣法講座 特別報導

今年九月十八日在美国纽约法拉盛的台湾会馆，美国原始佛教会成立了！
 与会有诸山长老与各地法友超过两百二十人参加。僧团导师 随佛尊者在会中宣告：
 中道僧团依止 2397 年前，由 500 解脱圣弟子，于王舍城七叶窟，所集成的经法与律戒。
 于今以正法律的僧团，正式向十方世界宣告，美国原始佛教会正式成立，在美国地区开教度众。
 美国原始佛教会的成立，代表佛陀正法已然在美洲大陆开枝散叶，
 我们以【本期报导】作为对该会的期许与祝福。

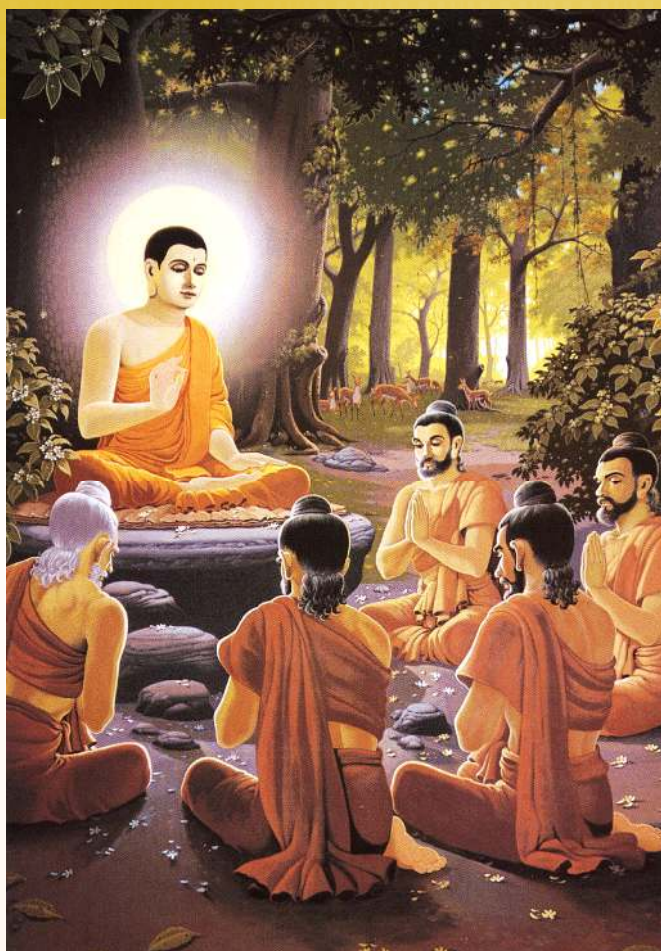
隨佛而行

部份選錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 著
《原始佛教之確證及開展》序文 © 2010

佛陀正觉于菩提伽耶，慧日初升光照中印，说法四十五年，足迹遍及恒河两岸，度众不倦，八十岁入灭于拘尸那罗。佛灭后两个月，大迦叶召集「第一次结集」，经三个月集成 佛陀宣说之经与律，开启传袭 佛陀法教之新页。这一时期的佛教，纯正而无有杂染，朴质而无矫饰，是「佛陀之教」，是谓「原始佛教」。

佛灭百年内教法屡有增新，而为了方便宣教，融摄世俗神话、传说的「本生」、「本事」、「因缘」、「譬喻」等，种种「未正觉之过去世」的故事传出，此时僧团依然维持着和合一味，但已形成两系、三大僧团。佛灭后百年，僧团有金钱等「十事论争」及「第二次结集」，僧团仍然保持「和合一味」，共成后世佛教传袭之四部圣典。此一时期传承的教说，在「依经依律」的原则下，不仅古新兼容、胜义及世俗并陈，佛说及弟子说皆有之，共为后世佛教各部派传诵的「典制根本」，故应称为「根本佛教」。

佛灭后百年，佛教从金钱等「十事论争」，到佛灭后 116 年的「五事异法」论争，僧团由持律上的嫌隙，扩大为教法与信仰的对立，终于分裂为两系、三大部派。此后，优波离系之大众部、分别说部僧团，推展「菩萨」信仰，贬抑声闻圣者，为了合理自说，改变了古老的经法、禅法、道次第。优波离系僧团的大众部及分别说部，不仅以自部编集的「论说」，将正觉主轴之「十二因缘法」的「原始经解」予以改变，而 佛陀教导的「一乘菩提道」，也被改为「解脱道」与「菩萨道」的两种不同修证层次，并且是分流而行的两种不同修证道次第。因此，将传承经法作为己任的阿难系僧团，起而抗拒优波离系的「异



说」。从此僧团分裂为维护正统的阿难系与宣传新说的优波离系，而为两系、三大部派，并且陷于长久的对立。这是佛教发展史上，被称为「根本分裂」的历史事件，依此而开启了「部派佛教」的时代。

此后，佛教内部学派林立各有「论义（阿毘昙）」，教说分歧难明，传诵日益纷杂。优波离系僧团推展「菩萨信仰及教说」，受到阿育王的支持，声势大为兴盛，佛教成为两系、五部僧团。阿难系僧团维持正法的努力，最终被「异说」的洪流淹没。佛灭后约 250 年，阿难系僧团有迦旃延尼子受到优波离系「异说」的影响，写出异于传统经法的《发智论》，并广为宣扬。由于《发智论》违背正统经说的传诵，造成重经的阿难系僧团分裂为两部，原重经法者为雪山部（又称上座弟子部），而依论的迦旃延尼子学众则是说一切有部（又称萨婆多部）。公元一世纪前后，原重经法的雪山部隐没于世。公元后约 511 年，优波离系化之说一切有部为白匈奴王密希拉古拉（Mihirakula，或译作摩酰逻矩罗、弥罗崛、寐吱曷罗俱逻）破灭于印度，法脉传承从此断绝。

公元前一世纪，原由大众部及分别说部推展的「信崇四圣谛之部派菩萨道」，融摄了大众系一说部「世间、出世间法皆无实体，唯一假名」的部派主张，被转变成「缘起即空，诸法皆空」的新教说，形成「信受缘生即空，贬谪四圣谛」的「（大乘）菩萨道」。如此一来，贬谪四圣谛的「（大乘）菩萨道」，在思想上，不同于信受「四圣谛」而同时提倡「解脱道」及「菩萨道」的部派佛教，但是在菩萨信仰上，两者又有相通之处。从此部派佛教与「（大乘）菩萨道」，即陷于既对立、又相合的新局面。

往后，部派佛教、（大乘）菩萨道的发展更加的分歧，（大乘）菩萨道融摄印度教信仰，而发展出「（大乘）秘密菩萨道」，甚至融摄了印度性力派思想，而将「男女淫乐」予以合理的辩解为「无上瑜伽」。十二世纪以后，「（大乘）菩萨道」终为信仰回教的蒙古军破灭于印度。部派佛教各部派，唯存分别说系之锡兰铜镞部，续传于锡兰、东南亚，而「（大乘）菩萨道」则流传于东土汉地，并发展为汉地的信仰主流，「（大乘）秘密菩萨道」则续传于西藏、云南。

汉地众生欣慕 佛陀正觉的遗风，上求佛法于天竺，传译三藏、广宣于世，千百年来续传不绝。隋、唐时代，汉地（大乘）教派分流为八宗，各有宗仰，不论赞大抑小、崇顿轻渐、褒圆叹净，或贬抑自力、崇仰圣灵救赎等，可谓外合内分、理趣歧异，终致无以验明菩提之正途。

从十八世纪中叶起，历经约二百余年，经由东、西方学界对印度佛教历史的考证，确认了流传于中国大陆、西藏、台湾、日本、韩国等地，已有一、二千历史的「（大乘）菩萨道」，是出于公元前一世纪的「新兴教派」。此后，东亚各国的佛教学术界，即开启了寻觅 佛陀原说，致力于回归 佛陀本怀的序幕，而目的是重新面见 佛陀的法教。

二十世纪末叶，住锡于台湾的印顺法师，多年探

研初期佛教史而成就斐然，并为大乘菩萨道之形成与发展，作出诚实、可信的研究成果，另在原始佛教圣典集成的研究上，也完成深入、宝贵的著作。最重要的贡献，是参考《瑜伽师地论》『摄事分』中，依据《杂阿含经》原有次第而写成的摩咄理迦 *māṭṛka*（本母），还有古老经说的『祇夜』（初始结集后编集的目录），将次第错乱的汉译《杂阿含经》，尽其可能的整编、还原近其原有的结构及次第，而编成《杂阿含经论会编》（1983 出版）一书，这为「第一次经律结集」集成的经法探研，提供了重要的研究基础。

虽然印顺法师是宗仰初期「（大乘）菩萨道」，但对原始佛教的探究，亦满怀热切及真诚，也为「原始佛教」的显现，作出极为可贵与重要的贡献。可惜编集完成《杂阿含经论会编》时，印顺法师已是耄耋之年，难以继续的完成「原始佛法」之最终探究工作。印顺法师之后，从阿难系之《杂阿含》与优波离系之《相应部》的古老共说中，探觅、比对、还原「佛陀原说」——原始佛法，即成为最后的难题。

近代的华人佛教圈，深受印顺法师的影响，一分学人为此而致力于「佛陀古道」的追寻，遂开展出《阿含》圣典及南传佛教的学习热潮。目前在华人世界中，南传佛教的学习、推展者，原本是为了回归佛陀之道，重新将正法确立于华人世界，却不知南传佛教的教说源头，原是改变古老经说、建立「菩萨信仰」与「菩萨道教说」之优波离系僧团当中的分别说部，分别说系传化于锡兰的铜镞部，弘传于东南亚而成为今日的南传佛教。

佛灭后 116 年，优波离系毘舍离地区的僧团中，有大天提出五件违反原始经说教法的主张，贬抑阿罗汉是有漏、尚有无知、不圆满，阿难系僧团起而抗拒优波离系毘舍离僧团的「异见」，优波离系优禅尼地区的僧团，折衷两边之说，认为阿罗汉是无漏、尚不圆满，僧团才分裂为阿难系之上座部、优波离系之大众部及分别说部。虽然分别说部的教说主轴，基本上认同原始佛法的因缘法、四圣谛，但却协同大众部推

展「菩萨信仰」，将「一乘菩提道」改变为「解脱道」与「菩萨道」分流而行。优波离系僧团，为了合理自说，又以「论说」修改「十二因缘法」的结构及经说义解，错置了禅观与菩提道修证次第。

分别说部的观念主轴是「分别观」，这是将现实世界视为「只是一种组合，是刹那发生及消灭之过程」的一种「概念」。这种概念底下的现实世界，无非只是组合存在的「假有、假相」，而且是「刹那全生、刹那全灭」的交替进行。又为了避免「刹那全生、刹那全灭，交替进行」的说法，陷于「无因生」的教理缺陷，再另立了「有分心（识）」作为「生灭之所依」，而转变成「依识而生」的新缘起说。分别说部的观点，是误以古典机械论的「共生」观点，作为「缘生」的认识面向。「刹那全生、全灭，交替进行」的说法，出于部派佛教的时代，为多数学派所共认，但「无因生」型式的「刹那全生、全灭，交替进行」说法，却大异于佛陀教导的「缘生无常，灭者寂灭」。优波离师承分别说系及大众系，各分别以「有分心（识）」、「根本识」作为「生灭之所依」，最大的疑误是「依识而生」，彻底改变「十二因缘法」的教说结构。如此一来，正统「十二因缘观」的禅法，无法结合于「依识而生」的新缘起说，优波离系即建立自部的「论义禅观法」来配合新缘起说，而古老正统的「十二因缘法及禅观法」则隐没于世。

华人佛教圈的「（大乘）菩萨道」中，不乏了解南传分别说部的源流，也多有明白分别说部教说缺点的大乘学者。由于学习『阿含』的风潮已偃行于世，（大乘）学说的弊病与不足，又已渐为华人佛徒知悉，许多有识者自知「（大乘）禅法」实是虚浮而驳杂，致使这些大乘学者「不得不低首」于南传禅道，不论是为了「多闻」，或是「求法」，目的多只是「吸收南传法要，补（大乘）禅学之不足」，但内心既不仰敬「四圣谛」与声闻圣者，也不信奉南传分别说部的部学义理。此等（大乘）学众中，诸多是知悉

南传分别说部教说的缺陷，但却愿意近学而不指出缺失的缘由，是因为「获其益，知其短」，可以立于教法之制高点，并在教派的争竞中，无庸忧惧也！南传信受分别说部之「论义禅学」的佛徒不知，见（大乘）学众近学而喜于心中，以为藉助南传分别说部之「论义禅学」，即可度化此等（大乘）门徒，安立圣教于汉地而得久远。殊不知此乃臆想尔！若要圣教植根于华地而得久长，较为务实实际而稳当的作法，是依于佛陀之「经法及禅学」，同时建立南传僧团律承于华人世界。

南传佛教的经法传承中，依然保有「原始之经法、禅法及菩提道次第」，但传承的『论（阿毘达摩）』，以及南传分别说部依于「论义」而修改、增新的经说，也杂于南传的经法传诵当中，影响了后世的学人，遮障了「正法」的光明。南传佛教的僧团律承是清净无疑，自佛陀以来，千古一系、传续不绝，真乃法门之大幸。如能藉助阿难系传承之汉译《杂阿含》与南传巴利《相应部》，比较、对照当中原始之七事相应教，则能重建佛陀之原说，并兼及南传僧团律制传承，再建圣教于今日，当能造福、利泽后世之苦难众生于长久。

南传信崇「论说部义」的学人，如能深入、务实的探究初期佛教史，比对阿难系与优波离系的古老经法共说，审慎、详尽的探寻诸多共说当中的真实教法，即能走出部派的迷思，从南传巴利经说中滤净「部义之经诵」的杂染，洞见原始佛法，依南传古老经法而重归佛陀正道。反之，可能会因为对教史与古老经法的探知，未能真正的深入，质疑真实的「一乘菩提道」，而为了维护「部派学说」及「部派菩萨道」，甚至共合于「（大乘）菩萨道」，为许多心态偏颇的「（大乘）菩萨道」学众所利用、驱策，而协同排斥、攻讦佛陀的原说，阻碍「正法」的显现。如此一来，二百余年来，「回归佛陀本怀」的溯源思潮，即无法将探源的发现，经由佛弟子的智慧、真诚及团结，真正的落实于现实的佛教中，使得「契应



佛陀的佛教」难以开展于世、广利世人。

中道僧团的僧众，原是出于优波离师承分别说系锡兰铜鑠部传化于缅甸的南传僧团，但是遵循「依经、依律、不依论」的修学准则，致力在佛教古老经说中探求「佛陀的原说」，有所不同於「重论」的南传佛教传统。从公元 2002 年后，中道僧团从南传经法传承，转为信从阿难系汉译《杂阿含》与优波离系南传《相应部》当中原始七事相应教的共说，奉守佛陀亲制的南传僧律，遵循「依经依律」的僧团正统，确立为原始佛教的中道僧团。个人修学佛法近四十年，十多年来，在佛教古老的经法及印度佛教史献中，潜沉静修的探究「佛陀的原说」，终于在 2008 年完成、还原了原始的经说、禅法及菩提道次第，写成《相应菩提道次第》一书，2010 年 7 月写成《原始佛法与佛教之流变》、《原始佛教之确证及开展》。2010 年 5 月，中道僧团在台湾及马来西亚创立「中华原始佛教会」、「马来西亚原始佛教会」及两所禅林、两共修班，2010 年 6 月下旬在美国创立「美国原始佛教会」，7 月创办原始佛教会会刊『正法之光 Sāmmādharmadīpa』，10 月 3 日在美国纽约市建立了「纽约中道禅林」，这是为华人世界的「原始佛教」立下开展的基础。在充满艰困及阻碍的环境下，社会护法资源又薄弱，幸赖许多真诚与可贵的法友，还有多年以来「毁辱不移，艰困不弃」的护法善信护持，中道僧团才能度过多年苦修的岁月，并将多年研修所得，奉予世间为作大利。「原始佛教会」的成立，既是「佛陀正法再现世间」之重大责任的担纲，也是面对困难险阻的开始，诸方关心、护持与参与的佛教学人，要有「为法为众，艰困不移」的心理准备及决心，共同为传续正法、利益众生而努力。

二千多年来，经由佛教僧团与护法善信的努力，将佛陀的教法传袭至今，利泽众生的贡献是无比的伟大。依于「释迦佛陀、四圣谛法、声闻僧团」的光明，还有两百余年来法门诸方前辈、前贤的贡献，终于让此一时代的众生，得以面见世尊的真貌，寻法

的心，至此可得安歇了。至心崇敬法门诸方前辈、前贤的伟大贡献，更感谢为了「佛陀原说」的显现，付予关心、护持的南、北传诸方长老、大德法师、善信等僧俗二众，让此世的佛弟子得以仰望佛陀的光辉。唯有十方善缘的汇聚，此一时代的佛弟子，才能重新觅得佛陀的足迹，也才能让「正法之光」持续的照耀苦难的世间。

法的荣耀归于佛陀，法的利益归于十方，法的成就归于僧团，正法久住法水长流。

巴利語詞

緣起頌

atha kho āyasmā Assaji 尔时，具寿阿说示
Sāriputtassa paribbājakassa 为梵志舍利弗
imaṃ dhammapariyāyaj abhāsi : 说此法门：
ye dhammā hetuppabhavā 诸法从缘起，
tesaṃ hetuj tathāgato āha 如来说此因，
tesaṃ ca yo nirodho 彼法因缘尽，
evaṃvādi mahāsamaṇo 是大沙门说。

atha、atho：然后，当时。

kho：（强调语）实在是。

āyasmant：有寿、有寿者。

（āyasmā Assaji 具寿阿说示，即马胜比丘是也。）

sāri：舍利(鸟)，鹭鹭鸟。

putta：子。Sāriputta：舍利子。

paribbājaka：遍行者，云游者。

imaṃ：此、这。

dhamma：法。pariyāya：1. 法门 2. 顺序。

abhāsi [bhāsati 说]：他曾说。

hetu：因、因素，理由，情况。

hetuppabhava：由因素而出现的。

tesaṃ：彼等。

tatha：如是。

tathāgata ([tathā 如是]+[āgata 来(pp.)])：已如是来者。

āha：说。

ca：1. 并且 2. 及。

yo：1. 凡是[...]者 2. 我、你、彼。

nirodha：灭。

evaṃ 如是、刚好如此。

vāda：1. 说 2. 语。vādin ([vāda 说]+[in 有])：说。

mahā-：大。samaṇa：沙门。

如登階之次第 修四聖諦

节选自随佛法师之《相应菩提道次第》第二章 灭苦之教法及次第

第二节 如登阶之次第，修四圣谛

1-2-2 此四圣谛，渐次无间等，犹如登阶，次第而上

1. Ā435 大正藏《杂阿含》第 435 经

如是我闻：一时、佛住舍卫国只树给孤独园。

时须达长者往指佛所，稽首佛足，于一面坐。白佛言：「世尊！此四圣谛，为渐次无间等？为一顿无间等？」佛告长者：「此四圣谛，渐次无间（等），非顿无间等」。佛告长者：「若有说言：于苦圣谛未无间等，而于彼苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛无间等者，此说不应。所以者何？若于苦圣谛未无间等，而欲于苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛无间等者，无有是处。犹如有人，两细树叶连合为器，盛水持行，无有是处。如是于苦圣谛未无间等，而欲于苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛无间等者，无有是处。譬如有人，取莲华叶连合为器，盛水游行，斯有是处。如是长者！于苦圣谛无间等已，而欲于苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛无间等者，斯有是处。是故长者！于四圣谛未无间等者，当勤方便，起增上欲，学无间等」。

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

2. Ā 436 大正藏《杂阿含》第 436 经； S56.44 《相应部》谛相应 44 经

如是我闻：一时、佛住舍卫国只树给孤独园。

如须达长者所问，有异比丘问，亦如是说。唯譬有差别：「如有四登阶道，升于殿堂。若有说言：不登初阶而登第二、第三、第四阶，升堂殿者，无有是处。所以者何？要由初阶，然后次登第二、第三、第四阶，得升殿堂。如是比丘！于苦圣谛未无间等，而欲于苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛无间等者，无有是处。譬如比丘！若有人言：以四阶道升于殿堂，要由初阶，然后次登第二、第三、第四阶，得升殿堂，应作是说。所以者何？要由初阶，然后次登第二、第三、第四阶，升于殿堂，有是处故。如是比丘！若言于苦圣谛无间等已，然后次第于苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛无间等者，应作是说。所以者何？若于苦圣谛无间等已，然后次第于苦集圣谛、苦灭圣谛、苦灭道迹圣谛无间等者，有是处故」。

佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。

讀後感言

台湾 法观

四聖諦是修習佛法的核心。很多人一聽到『苦、集、滅、道』時的反應，就如同筆者以往的认知一般，匆匆聽過又匆匆放過。以為四聖諦只不過是表達佛陀思想的名称而已。忽略了四聖諦同時也是修行階段的標竿，是實踐解脫之道的真實步驟。須達長者請示 佛陀四聖諦的修行次第，必然是經過深思熟慮之後為他個人的疑難；同時也是為眾生的疑惑而提問的。當時 佛陀用樹葉裝水的譬喻來教導修行人：符合因緣現實的方式，才可能有正確的結果，也才是實

際與務實的修行道路。四聖諦的修習應依道次第逐步完成，而非一步到位的。若于四聖諦尚未修習圓滿，应当時時審慎堅持，念茲在茲，勤勉精進，一刻也不能放逸。若不能務實的修行，就如同選取細長樹葉，當成容器盛水一樣，走不到一步，就漏光了，更何況要裝水提着走。同時 佛陀也用一階階登梯上殿堂做為比方，修行者必須依着階段次第，先修習苦聖諦，知苦，覺苦，出離苦；再進入苦集聖諦的修持，斷除生死輪回的緣由；進而將導致苦的根源棄舍、離滅無余，證得苦滅聖諦；最後依着苦滅道跡聖諦修行，終致圓滿成就，正覺解脫。



古老經說 白話摘要

台灣 法觀

大正藏《杂阿含》第 435 经～白话摘要

我是聽 佛陀這麼說的，有段時間， 佛陀住在舍衛國祇樹給孤獨園，那時須達長者，來到佛陀的居所。恭敬頂禮後，在一旁坐下，接着向 佛陀請示：『世尊，請問四聖諦的修學，是要借着不斷的努力來逐步達成，或是頓然覺悟便可成就？』 佛陀指示長者：『四聖諦的修習是凭着努力逐步達成，不是頓時覺悟便可成就。』

佛陀向長者解說道：『如果有人主張：還未能認真修習苦聖諦，就接着修習苦集聖諦、苦滅聖諦、苦滅道跡聖諦，這種說法是與正法不相应的。』

所以這樣說是什麼原因呢？其中的意思是：如果于苦聖諦還未認真修學扎實，就想要進一步修習苦集聖諦、苦滅聖諦、乃至于苦滅道跡聖諦圓滿成就，是不正確的。

這就好比有人想用兩片細長樹葉，結合起來當成容器，拿來裝水持著走動，這怎麼可能呢？

如同這個道理一樣，若于苦聖諦還未穩固扎實，就冀望進一步修習苦集聖諦、苦滅聖諦、苦滅道跡聖諦，以達于圓滿，是沒有用的。

譬如有一個人，取大蓮花葉片，結合起來做成容器裝水，提著到處走動，這當然是可行的。須達長者，相同的道理，在已修學苦聖諦通達之後，想進而一步步修習苦集聖諦、苦滅聖諦、及至苦滅道跡聖諦達于圓滿，而正覺解脫，是一定可以成就的修學次第。是這樣的緣故，長者！所以，于四聖諦尚未通達的人，當勤策精進，以種種善巧合宜的方法，秉持著不斷求法增上的心，努力修學，一步一個階段堅持不懈，乃至于正覺解脫！』

佛陀分析了修學次第的重要之後，諸比丘領悟到佛陀開示的內容，歡喜的依著教導去實踐。

大正藏《杂阿含》第 436 经～白话摘要

像須達長者請示 佛陀的內容一樣，有另一位比丘，也有同樣的問題。

不過這次 佛陀用了不同的譬喻，而改以登上四段階梯，才得以進入殿堂來解說。 佛陀說：如果有人主張不必經過第一階，却可直登第二、第三、第四階而入于殿堂的說法是不正確的。

所以這樣說是什麼緣故呢？是因為通常我們一定要經由第一階，然後依次登上第二、第三、第四階，才得以升入殿堂。 佛陀教導那位比丘說：就如同这个道理，倘若於苦聖諦還未認真修學扎實，就冀望進一步修習苦集聖諦、苦滅聖諦、苦滅道跡聖諦，圓滿成就，是不符合實際狀況的。

佛陀告訴那位比丘，如果有人認為：要登上一個四段階梯入于殿堂，必須依序先由初階，然後次第登上第二、第三、第四階，才得以進入殿堂，事實上應該這樣說才對。何以如此呢？因為必得經由初階，然後依次登上第二、第三、第四階，才得以到達殿堂，道理上是合于現實的，。

佛陀對這位比丘說，事實就是這樣，若說要先認真修習，于苦聖諦通達之後，才依序修習苦集聖諦、苦滅聖諦、以致于苦滅道跡聖諦圓滿成就，應該這樣說才是正確的。

何以如此呢？因為已經穩固通達苦聖諦之後，才依序修習苦集聖諦、苦滅聖諦、及至達成苦滅道跡聖諦圓滿成就，正覺解脫。其運作方式，與一步步登上階梯入于殿堂的道理，一樣是符合事實的。

◆譬如有人，取蓮華葉連合為器，盛水游行，斯有是處。如是長者！于苦聖諦無間等已，而欲于苦集聖諦、苦滅聖諦、苦滅道跡聖諦無間等者，斯有是處。



略說佛滅百年內教說之增新(上)

中華原始佛教會 導師 隨佛比丘

選錄自 隨佛法師 Bhikkhu Vūpasama 著《原始佛法與佛教之流變》© 2010

一、略說原始教法及增新

佛陀住世時的佛教教團，教法是「和合一味」，佛滅當年僧團中，以大迦葉為首的五百位修行成就者（阿羅漢）舉行了「第一次經律結集」，將佛陀住世時的教導，採取分類編集的方式，集成了『因緣相應』、『食相應』、『界相應』、『聖諦相應』、『蘊（五陰）相應』、『六處相應』、『（四念處等）道品相應』等七事相應教，此為修多羅 *sutta*，還有律戒（毘尼 *vinaya*）的集成。見《瑜伽師地論》¹ 卷第八十五：

「雜阿笈摩者，謂於是中，世尊看待彼彼所化，宣說如來及諸弟子所說相應；蘊、界、處相應，緣起、食、諦相應，念住、正斷、神足、根、力、覺支、道支、入出息念、學、證淨等相應。」

這些原始佛法的經說集成，從阿難系說一切有部傳誦的《雜阿含》來看，是被編為『蘊品』、『處界品』、『緣起品』及『聖道品』等四分、七事相應教。見《根本說一切有部毘奈耶》『雜事』² 卷第三十九：

「此蘇怛羅是佛真教。復作是言：『自余經法，世尊或于王宮、聚落、城邑處說，此阿難陀今皆演說，諸阿羅漢同為結集。但是五蘊相應者，即以蘊品而為建立；若與六處十八界相應者，即以處界品而為建立；若與緣起聖諦相應者，即名緣起而為建立；若聲聞所說者，于聲聞品處而為建立；若是佛所說者，于佛品處而為建立；若與念處、正勤、神足、根、力、覺、道分相應者，于聖道品處而為建立；若經與伽他相應者，（于眾品處而為建立）。此即名為相應

阿笈摩（舊云雜者取義也）。」

若根據《根本說一切有部毘奈耶》『雜事』，還有對照《瑜伽師地論》『攝事分』中據《雜阿含》原有次第而造，作為抉擇相應教的摩呬理迦 *māṭṛka*（本母），經由兩者相互的對照、比較，而探求經說集成之次第，則可發現另在《雜阿含》其餘的『佛品』、『聲聞品』、『八眾品』等傳誦，應是出于佛滅百年內的增新傳誦。由于這在本書之『第一次經典結集之集成』的部份，已經說明，在此不多引證（詳細考證可參印順着《原始佛教聖典之集成》，或隨佛着《原始佛法與佛教之流變》之『第一次經典結集之集成』）。

二、教說增新及勘驗準則

「第一次結集」以後至佛滅後百年間，僧團在每年雨安居時，十方僧眾聚集一處，共同精進修行時，僧眾多會將各自原本誦習的經法與律戒說出，共同的參研、探究、學習。由于僧眾平常散居各處，各自的傳誦與修習不免有所差異或訛誤，為了維護教說傳誦的正確及一致，此時僧團當中擔綱傳襲經法的經師與維護戒律的律師，會依照「第一次結集」集成的經法與律戒為宗本，將「第一次結集」時無有的教說，却流傳于各地之經說與律法的傳誦，詳加以勘驗、抉擇，再決定是否要納受于僧團的傳誦內。在優波離師承分別說系分化于錫蘭之銅鑠部的傳誦中，可以看到「初始結集」以後，僧團對於「第一次結集」的集成中所無有，而流傳于各地的教說，採取「依經依律」的準則，加以抉擇取舍的記載。這可證見于南傳分別說系銅鑠部傳誦的《長部》『大般涅槃經』³ 第四誦



品：

「诸比丘！我将宣说四大教法。……若有比丘作如是说：「此是法·此是律、此是导师之教言，我亲从世尊面前听、受。」诸比丘！对此比丘之所说，不应赞叹，亦不应排拒，不赞叹、不排拒而善理解其辞句，相比较、相对照经、律。若此等相比较、相对照而不合经、律时，则其结论应为：「此确实非世尊之教言，而是此比丘之误解。」如是，诸比丘！汝等应拒绝之。若与经、律相比较、相对照而彼与经、律相符合一致者，则其结论应为：「此确实如来之教言，此比丘是善理解。」诸比丘！应受持此为第一大教法。

复次，诸比丘！若有比丘如是言：「于某处有僧伽长老及多闻和合僧团之耆旧高德，此是法、此是律、此是（导）师之教言，我亲从僧伽长老面前听、受。」……若有比丘作如是言：「于某处有多闻、知阿舍、持法、持律、持摩夷之众多长老比丘等居住，此是法、此是律、此是导师之教言，我亲从其长老比丘等前听、受。」……若有比丘作如是言：「于某处有多闻通达阿舍、持法、持律、持摩夷之一长老比丘居住，此是法、此是律、此是导师之所说，我亲从彼长老面前听、受。」……若此等相比较、相对照经、律，与经、律相合一致者，则其结论为：「此确实世尊之教言，彼长老之正解。」诸比丘！应受此第四大教法。诸比丘！当受持此为四大教法。」

优波离师承分别说系锡兰铜鍱部传诵的《铜鍱律》『小品』之『自恣犍度』⁴，也有说：「经师结集诸经，持律者决定戒律」。因此，从担纲传承律戒之优波离系僧团的记载中，可以见到佛灭后百年间，经法的传诵内容，已经逐渐的增加了。然而，在佛灭后约百年内的漫长岁月里，虽然僧团传诵的教说时有增新，但是出于后世的增新传诵，还是在「与修多罗相应，与毘尼相合」⁵的原则下发展出来。如是僧团在「依经依律」的共识中，让佛教的教说及律戒，维持着「和合一味」的面貌。

由于增新传诵的教说，持续的增加，遂被编附于「第一次结集」集成之原始七事『修多罗』的后面。如是逐渐扩增，进而发展为『修多罗』、『祇夜』（摄受鬼神等八众信仰的偈颂、歌咏，以及初始集经后编出的目录）、『记说』（包含佛陀及弟子的说法）等三分、九事相应教。由于增新的传诵愈来愈多，才在佛灭百年「第二次结集」时，将古、新传诵重新整编为四部圣典。此见于阿难系说一切有部《根本说一切有部毘奈耶》『杂事』⁶的记载：

「此苏怛罗是佛真教。……阿难陀今皆演说，诸阿罗汉同为结集。……名为相应阿笈摩（旧云杂者取义也）。若经长长说者，此即名为长阿笈摩；若经中中说者，此即名为中阿笈摩；若经说一句事、二句事乃至十句事者，此即名为增一阿笈摩。……『唯有尔许阿笈摩经，更无余者』。」

除了经说的增新以外，佛灭后百年间，乌丈那 Udyāna（在印度西北边省的 Swat 河流域，今属巴基斯坦，古时盛行咒术）、雪山（喜马拉雅山尼泊尔）附近、北印罽宾（犍陀罗 Gandhāra、迦湿弥罗 Kaśmīra）一带，还有南印重鬼神信仰的案达罗 Andhara 地区，这些地域的地理位置，处于恒河中游地区的边地，开化的时间较晚。早期佛教的传教者，要将佛法传往晚开化的地区，不仅需要相当的技巧，也要有接近于当地文化、风俗、信仰的启蒙方法。佛灭后百年内的佛教，从恒河中游地区传往周边临近未开化地域，当时的传教师为了启蒙、教化众生，多方的融摄各地的神话、传说、信仰，再转变成崇仰佛陀、圣弟子的事迹⁷，或是教导离恶、生善的寓言故事。由于佛教不是「独一圣灵」的宗教信仰，所以在尊重各种不同的信仰下，将其转化为崇仰佛陀与佛法的助力，应是相当简易而有效的方法。这是将佛教的流传，建立在民俗信仰的基础上，让佛教得到来自广大社会基层的支持力，不仅饶富应世的机智，也相当的有效。但是这些为了传法、布教上的方便，而由传教师施設、安立与传诵的「新说法」，依然必须在

「与修多罗相应，与毘尼相合」的原则下，才能建立传教的「善方便」。

在佛教宣教师的努力下，诸多有关于 佛陀、佛弟子「过去世未正觉时」的『本生 jātaka』、『本事 itivṛttaka』及『譬喻 avadāna』、『因缘 nidāna』事迹，多出于恒河中游临近未开化的地域，如乌丈那、雪山、罽宾一带。如据公元后二世纪，由阿难系分化出的说一切有部集成的《阿毘达磨大毘婆沙论》⁸卷一二六说：

「因緣云何？謂諸經中遇諸因緣而有所說。如小品等種種因緣，如毘奈耶作如是說：由善財子等最初犯罪，是故世尊集苾芻僧制立學處。譬喻云何？謂諸經中所說，種種眾多譬喻。如長譬喻、大譬喻等，如大涅槃持律者說。本事云何？謂諸經中宣說前際所見聞事。如說過去有大王都，名有香茅，王名善見；過去有佛，名毘鉢尸，為諸弟子說如是法；過去有佛，名為式企、毘濕縛浮、羯洛迦孫馱、羯諾迦牟尼、迦叶波（此即漢譯大正藏《雜阿含》366 及次經中，毘婆尸佛，尸弃佛，毘濕波浮佛，迦羅迦孫提佛，迦那迦牟尼佛，迦叶佛；南傳《相應部》「因緣相應」SN12.4~10 經），為諸弟子說如是法，如是等。本生云何？謂諸經中宣說過去所經生事。如熊、鹿等諸本生經，如佛因提婆達多說五百本生事等」。

传出于后世增新的佛教经说中，有融摄印度民族的传说、故事及神话，有摄受地方鬼神的崇仰，再将其转化为教导生善、满足福泽的经法传诵。在佛灭百年「第二次结集」时，这些增新多被编为《长部》、《增支部》⁹（汉译《长阿含》、《增壹阿含》）的一部份，少数在《相应部》、《中部》（汉译《杂阿含》、《中阿含》），或是编在律藏里，这也就是诸经当中被称为『本生』、『本事』、『因缘』、『譬喻』的部份。初始结集以后，僧团的传承逐渐发展为阿难系的经师传承，以及优波离系的律师传承。两大师承系统对于『本生』的发展有所不同，经师重于佛陀的『本事』（后成为『本生』），而律师则较重

视声闻僧弟子的『本生』。可参印顺《原始佛教圣典之集成》¹⁰：

「『阿含』在经师的弘传中，化『本事』为『本生』的倾向，越来越盛，这是经师特重佛陀（律师是重僧伽的）的结果。……律师所传的『本生』，是以比丘、比丘尼，或僧团的发生事故，因而说明在过去生中，早已如此了。末了，指明过去的某某，就是现在的某某。这是重于等流因果的；是通于佛及弟子，而限于世尊的。」

对于『本生』的内容，经师与律师的侧重有所不同的原因，应是经师重视经法的纯正及传承，而经法的主要内容是「佛说」，经师对「佛说」的重视，当然远胜于「佛弟子说」。反之，律师是传承与维护僧戒为本，律戒的宗旨是维护僧伽的离欲清净，而目的是促进僧众的和合无争、正向解脱，所以律师关注的重点当然在于僧伽。在此之下，佛教在『本生』的发展上，经师重于 佛陀的『本生』，而律师则重于声闻僧弟子的『本生』了。因此，佛教为了传教的方便，在融摄地方神话、传说、故事、寓言的当中，史实与人间的 佛陀、圣弟子，逐渐的被「神化」了，而正统「缘生则无常、非我」的教说，也在连结现生与过去生事迹的『本事』、『本生』等增新传说中，蒙上了印度传统沙门文化信仰当中的「宿业决定论」及「我」的色彩。

佛灭百年内的佛教，形成了两大师承、三大僧团，虽然保持着「和合一味」，但原本的僧团与信仰、教说的特质，已在环境的变迁及种种增新传诵中，渐渐的改变了。由于后世部派佛教各部派的传诵，皆共同承自「第一次结集」后至佛灭后百年间「古、新共集」的佛教传诵，这是后世部派佛教各派传诵的根据所在，所以此一未分化时期的佛教，基于各部派之传诵根本，故可称为「根本佛教」。由于「根本佛教」的传诵是「古、新共集」，所以不同于佛陀住世至佛灭当年「第一次经律结集」时，纯以佛陀原说为主的「原始佛教」。



三、勘验准则的改变

早期僧团遵循「依经依律」的取舍准则，将四种不同来源的传诵，能相应、契合「第一次结集」集成的「经法及律戒」者，新增附于古老的传诵之后，维持早期佛教的「和合一味」。但是，原本「依经依律」为准，抉择四种不同来源传诵（四大教法）的作法，后来被转说是按照「契经、律、阿毘昙、戒」等四项标准，如「案法论者，此四大广演之论，是谓契经、律、阿毘昙、戒」，这就是后世所传的「四大广说」。这在优波离师承大众部的传诵中，记载了此一改变的事实。见大众系（可能是说出世部）传诵的汉译《增一阿含》『声闻品』¹¹第五经：

「若有比丘从东方来，诵经、持法、奉行禁戒。彼便作是语：我能诵经、持法、奉行禁戒，博学多闻。正使彼比丘有所说者，不应承受，不足笃信，当取彼比丘而共论议，案法共论。所谓案法论者，此四大广演之论，是谓契经、律、阿毘昙、戒。……当向彼比丘说契经、布现律、分别法。正使说契经时、布现律、分别法时。若彼布现，所谓与契经相应，律、法相应者，便受持之。设不与契经、律相应者，……此非如来所说，……非正经之本。……以不相应，当问戒行，设不与戒行相应者，当语彼人，此非如来之藏也！即当发遣使去，此名初演大义之本。若有比丘从南方来……若有比丘从西方来……若有比丘从北方来……然当向彼比丘问契经、律、阿毘昙、戒。共相应者，便当问义，若复与义相应，便当叹誉彼比丘：善哉！善哉！贤士！此真是如来所说，义不错乱，尽与契经、律、阿毘昙、戒共相应。当以法供养得彼比丘。」

从经说的内容来看，此经和南传铜鑠部之《长部》『大般涅槃经』第四诵品，可明显的看出是出自同一经诵。由于《增一阿含》提到的契经及律、戒等三项，即是《长部》说的经与律，而「阿毘昙（即阿毘达磨 *abhidharma* 的简译）」则是出自后世僧众依

经而演绎、阐扬的「论说」，所以将「阿毘昙」作为抉择教说偏正的标准之一，应是出于佛灭百余年后部派佛教时代的事了。同出于优波离师承的分别说部与大众部，在此经的传诵上有所不同，正是反应出「根本佛教」与「部派佛教」之传诵的演变和差异，而「部派佛教」就是以部派宗师的思想，作为学习的依归及标准。因此，部派佛教时代，将部派宗师著作的「阿毘昙（阿毘达磨）」，附会于佛说或圣弟子说，并作为抉择教说偏正的标准之一，这也正是确立部派的主要方法。

依佛教学界对经典史料的考证，部派佛教各部派共传的四部圣典，即汉译《杂阿含》、《中阿含》、《长阿含》、《增一阿含》与对应的南传巴利《相应部》、《中部》、《长部》、《增支部》，在汉译《杂阿含》（《相应部》）的『修多罗』、『祇夜』、『记说』等三分中，以『修多罗』的『因缘相应』、『圣谛相应』、『食相应』、『界相应』、『蕴相应』、『六处相应』、『四念处等道品相应』等七事相应教为最古老，是「第一次结集」的集成，其余汉译《杂阿含》（《相应部》）当中的『祇夜』、『记说』，还有《中阿含》、《长阿含》、《增一阿含》（《中部》、《长部》、《增支部》），主要是出自佛灭后百年间的增新，其中有少数经篇则是出自部派分裂以后的「部义增附」。早期新增传诵的部份，就是南传巴利《长部》『大般涅槃经』第四诵品提到的，早期僧团以「第一次结集」集成的「经与律」为准，抉择、取舍四种不同来源的传诵（四大教法）。另外出自部派的「部义增附」部份，则是汉译《增一阿含》『声闻品』第五经中，提到以「阿毘昙（阿毘达磨）」作为抉择传诵之标准的说法是。此时原是「依经依律」为准，而判择真伪的「四大教法」，就从原本四种不同来源的传诵，转变成被称为「四大广演之论」的「契经、律、阿毘昙、戒」，而作为四种判择传诵真伪的标准了。

由于前面引用的南传《长部》与汉译《增一阿

舍》，都是「第一次结集」以后的增新，正是清楚的证明，佛灭后早期佛教的僧团，并未全然的拒绝「佛陀亲说以外的传诵」，而是依照「第一次结集」集成的「经与律」为标准，抉择、取舍「第一次结集」未集入的说法，并不是将「新出的教说」，依照后世个别学者的「诠释法」，辩解成「等同古说」或「胜于古说」。「依经依律」为准的殊胜处，是在以「忆持」作为主要学习方法的时代，接受诸方僧团在传布时，可能发生的传诵差异，但又能够依据共同承认的标准，将佛教诸方僧团的教说与律戒，予以「标准化、统一化」，而目的地是正确的传续 佛陀的教法，同时维护佛教的「和合一味，团结无争」。但是，出于后世的「阿毘昙（论）」，被当作抉择法义的标准之一，则是确立「部派」及分化佛教的作法了。

从南传《长部》与汉译《增一阿含》关于「结集后增附新传」的作法上来看，可以见到南传分别说系铜鞮部传诵的巴利《长部》『大般涅槃经』第四诵品，是保持佛灭后百年内之「根本佛教」的说法，而大众系传诵的汉译《增一阿含》『声闻品』第五经，应是佛灭 116 年僧团分裂以后之「部派佛教」的传诵形态了，才会将原来以「经」、「律」为准的说法，改为经、律、戒等三种说法，并增列宣扬部派思想的「阿毘昙（论）」，而成为「四种勘验标准」。如是原是「依经依律」的勘验四种不同来源传诵之真伪，就被变成「四种勘验标准」的「新四大广说」了。

注释：

1. 见《瑜伽师地论》卷第八十五：大正藏 T30 p. 772. 3-9~16
「杂阿笈摩者，谓于是中，世尊看待彼彼所化，宣说如来及诸弟子所说相应；蕴、界、处相应，缘起、食、谛相应，念住、正断、神足、根、力、觉支、道支、入出息念、学、证净等相应；又依八众说众相应。后结集者，为令圣教久住，结囑拖南颂，随其所应，次第安布。」
2. 见《根本说一切有部毘奈耶》『杂事』卷第三十九：大正藏 T24 p. 407. 2-18~28
「此苏怛罗是佛真教。复作是言：『自余经法，世尊或于王宫、聚落、城邑处说，此阿难陀今皆演说，诸阿罗汉同为结集。但是五蕴相应者，即以蕴品而为建立；若与六处十八界

相应者，即以处界品而为建立；若与缘起圣谛相应者，即名缘起而为建立；若声闻所说者，于声闻品处而为建立；若是佛所说者，于佛品处而为建立；若与念处、正勤、神足、根、力、觉、道分相应者，于圣道品处而为建立；若经与伽他相应者，（于众品处而为建立）。此即名为相应阿笈摩（旧云杂者取义也）。」

3. 见南传《长部》第十六『大般涅槃经』第四诵品：参 汉译南传大藏经 T23 p. 124~p. 126 (PTS D. 16. Nagapalokitam chapter IV D. 16. -321)
4. 见南传《铜鞮律》『大品』『自恣羯度』十五之四：南传大藏 第三册 p. 225-7~8
「于此一住处，自恣之日诸比丘说法。经师结集诸经，持律者决定戒律。」
5. 见南传《长部》（十六）『大般涅槃经』：参 台湾元亨寺出版 汉译南传大藏经 p. 560-1~6
6. 见《根本说一切有部毘奈耶》『杂事』卷第三十九：大正藏 T24 p. 407. 2-18 ~ p. 407. 3-4
「此苏怛罗是佛真教。复作是言：『自余经法，世尊或于王宫、聚落、城邑处说，此阿难陀今皆演说，诸阿罗汉同为结集。……名为相应阿笈摩（旧云杂者取义也）。若经长长说者，此即名为长阿笈摩，若经中中说者，此即名为中阿笈摩，若经说一句事、二句事乃至十句事者，此即名为增一阿笈摩」。尔时大迦摄波告阿难陀曰：『唯有尔许阿笈摩经，更无余者』。」
见《瑜伽师地论》卷第八十五：大正藏 T30 p. 772. 3-9 ~ 28
「杂阿笈摩者，谓于是中，世尊看待彼彼所化，宣说如来及诸弟子所说相应；蕴、界、处相应，缘起、食、谛相应，念住、正断、神足、根、力、觉支、道支、入出息念、学、证净等相应；又依八众说众相应。后结集者，为令圣教久住，结囑拖南颂，随其所应，次第安布。」又「即彼相应教，复以余相处中而说，是故说名中阿笈摩。即彼相应教，更以余相广长而说，是故说名长阿笈摩。即彼相应教，更以一二三等渐增分数道理而说，是故说名增一阿笈摩」。
7. 见印顺《原始佛教圣典之集成》：参照 正闻出版社 1992 年七版 p. 559-14~15
「本生」，应分为经师所传的，律师所传的——二类。经师所传的「本生」，不外乎「本事」，佛化的印度民族的先贤故事。这些过去事，一部分被解说为释尊的前生。
8. 见《阿毘达磨大毘婆沙论》卷一二六：大正藏 T27 p. 660. 1-13~26
9. 见《阿毘达磨大毘婆沙论》卷一二六：大正藏 T27 p. 660. 1-13~26
10. 见印顺《原始佛教圣典之集成》：参照 正闻出版社 1992 年七版 p. 560-7~8, p. 560-14~16
11. 见汉译《增壹阿含》卷二十：参大正藏 T2 p. 652. 2-16 ~ p. 652. 3-27

原始佛法 在美國之啓教及回顧

中道僧團 共同回顧 2010/9/18

引緣

1996年，台灣承自南傳佛教傳誦及律承，實行「依經依律，而不依論」為學法準則，並在台灣逐步的建立修學南傳佛教的台北內覺禪林。佛正覺后2434年，公元2002年3月，原本傳承自南傳優波離師承分別說系銅鑠部，依南傳巴利傳誦的經法、僧律傳承的中道僧團，正式的轉變為「依止阿難系《雜阿含》及優波離系分別說系《相應部》當中古老七事相應教的共說，承續 佛陀原說的經法、禪法及修證道次第，奉守南傳優波離師承分別說系銅鑠部的僧律傳承，兼以阿難系《十誦律》」。這是依阿難系及優波離系的古老傳誦共說，承續 佛陀住世時的正法律傳承。自此，中道僧團從「依經依律，而不依論」的優波離系南傳銅鑠部佛教僧團的傳承，轉變成「依止阿難系及優波離系古老經法、律戒的共傳」，而成為「依經依律，而不依論」的原始佛教僧團。

2005年11月，內覺禪林有若干來往的在家信士，受到台灣北傳菩薩道兩位尼師的誤導及怂恿，作出傷害僧團的惡行。這兩位北傳尼師以錯誤的訊息及偏差不健全的心態，誤導幾位學法未久，信智未定的信眾，不僅破壞僧團的清譽，更破壞了信士學法的道念，甚至有信士在知誤會僧團後，不僅不知悔過，更轉而惱羞成怒的到處破壞僧團的名譽，甚至意圖侵佔道場的土地。又有疑似罹患躁鬱症的某居士，惡劣的誣陷、毀壞僧團，不僅偽造文書、誣蔑僧人、破僧和合，更捏造是非的挑撥、離間嘉義法雨道場明法法師及內覺禪林 Vūpasama 法師的道誼，也刻意在學習、宣揚《雜阿含》的北傳僧、尼間，破壞法師的清譽。最後。有熟悉法律的護法介入，循法律及司法的

途徑，使得真相大白，維護了僧團清譽及道場的清淨。此一辱僧毀寺的風波，幸好有許多位多年來毀辱不棄、艱困不移的護法幫忙，還有司法單位的維護，才得以度過。雖然僧團慈悲，不追究對方的法律刑責，但無謂的傷害已然造成，許多的遺憾及惡業，也讓愚痴、惡作者自受苦報，而慈心護法、護僧者，必得到殊勝難思的大利。

2006年3月間，當時毀僧的風波正處於激烈之際，僧團諸多護法不免受到影響，許多人在事態未明心有疑慮下，多避而不見，使得道場的護持及僧眾的供養，產生很大的問題。在這風雨密布的時候，發生了一件令人感念的事。因為中道僧團的僧眾，除了居士來寺供食及出外應供以外，是實行市集托鉢來獲得食物（不受錢財），信士捐助道場的錢財，只作為弘法之用，不得另外採辦僧眾的食、衣、住、行、醫、藥及日用，而當時在毀僧風波的影響下，除了部份僧眾的俗世家族與幾位堅定護法外，少有信士護持僧眾，所以僧眾多托鉢於市。中道僧團托鉢是依於僧律，不得日日在同一處化食，若已在某處市集托鉢化食後，多隔五日至七日後，僧眾才會再前往該市集化食。3月間有一日夜晚，僧眾共議隔日前往某一路程較遠，但過去未曾前往的市集托鉢。隔日清晨，當僧眾前往該市集托鉢化食時，有一信奉民俗信仰的男子，歡喜的來到僧眾面前，此人未如一般大眾的習慣，徑行用金錢布施，必需僧眾告知「不受錢財，只受食物」，而是似乎早已得知中道僧團是「受食不受財」，直接將手中的食物置入僧眾的鉢中。在布施食物後，此善男子當場向僧眾表明，在當天夜半凌晨的睡寐中，供於此一市集之神廟中的神明，指示他當天

早上会有僧众来此托钵，要他准备食物供养。如是，这位善士在半信半疑下，依照该庙神明的指示，到此一市集等待、寻觅神明要供养的托钵僧，果然让他见证了此神祇的灵验。此善士在欢喜下，布施后又将此事转告周知市集的诸多商家及朋友，劝发大家布施、供养、结缘。此一护僧的灵应神迹，让当时饱受侮辱、毁谤、伤害的僧众，感触良深。

一、法传北美的初始机缘

2006年5月，Ven. Bhikkhu Vūpasama（即随佛法师），有意将「原始佛法」传往美国加州，并就此事请教台湾法雨道场的 Ven. Bhikkhu Metta 明法法师（已圆寂于2009年5月31日）。当时明法法师将个人住于加州多年的经验，劝告 Vūpasama 法师不要浪费精力和时间，因为加州地广人疏，来自亚洲的移民终日忙于生计，无心亦无力于修学佛法，而有闲空的老年人与富裕人，若不是忙于念佛往生，就是忙于加持贯顶、诵经祈福、消灾解厄，对于高深的佛法多无心参与，更不会热心护持。明法法师认为南传佛教在美国的发展，是处于基督、天主及传统菩萨道都不认同的「困局」，不仅虚浮无助，更难以落实于功利挂帅的美国社会。当时，明法法师不仅诚恳的劝说 Vūpasama 法师，不要浪费时间，更直接表达他在美国弘法的无力感，最后觉悟到应该回到亚洲宣扬佛法，重新开创教团。Vūpasama 法师在感谢明法法师分享可贵经验之余，却又思及「耳闻不如亲验」，遂着手准备至加州访视当地佛教发展的情况，而此事则交由居俗时，曾在加州工作多年的 Ven. Bhikkhu Aticca 明至法师负责。

未久，纽约有居士有意安排 Ven. Vūpasama 法师至纽约弘法，但法师思及「人地俱生疏」，无意访视纽约，遂拒绝其议。尔后，此居士又藉由关系，安排法师至纽约州某道场短暂结缘说法，顺便看看纽约再说。因此，法师决定到加州及纽约一行，而行前又为了安排「安住的处所」，托人费心、费力。「第一次」旅美的机票，在无信众护持之下，由明至法师出

家时，舍弃之「俗家资财」而转为「美国宣教基金」的部份来负担。「美国宣教基金」的由来，是因为依中道僧团的律规，僧团的僧众不得受取、不使用、不积蓄钱财，也无有「帮忙僧人管理供僧资财的净人」，所以明至法师出家时，必需舍弃「俗家资财」。明至法师原是打算将「俗家资财」施予内觉禅林，但 Ven. Vūpasama 法师不接受，法师劝其施与父母以尽孝道，并将存在美国的其余资财交予父母管理（但任何人不得私用），或是冻结，待出家若干时日而道念已经坚定后，当有机缘传法美国时，再转为「美国宣教基金」，以报答美国的众生。

2006年6月，Ven. Vūpasama 法师及出家弟子明至法师，二人只带着来回机票与随身衣物，即前往美国。第一站至加州旧金山，居住处所的安排，是台湾一位法师藉由请 Ven. Vūpasama 法师帮忙，以「带佛书」给旧金山某寺住持的名目，才让 Ven. Vūpasama 法师及明至法师可以住于此寺两日，并稍加「认识」旧金山。两日后，法师们即转往纽约，而搭车的安排及费用，则由该寺院主持护持。

初到「人地生疏」的纽约市，师徒二人暂时安单在中国城的观音寺，因寺中僧人少，又是各自安排饮食，而安排法师来纽约的居士，虽有供养食物，但多忙于私务，这让身无分文的 Ven. Vūpasama 法师及明至法师，经多日后逐渐体力不继。一段时日，安排二人住于观音寺，后来纽约东禅寺住持，得知二人的处境后，即慈悲的请师徒二人，在午前时分可至寺中用午斋，这才解决了食与住的问题。居于观音寺时，当时寺中暂时住着两位老修行的大陆僧人，一位念佛、修不倒单，一位精勤念咒、拜佛礼忏，两人的道心，真令人感触良深。两位老修行待人相当友善、真诚，令人印象深刻，在精进当中，带着对人、对事的坚持，或许正是如此的个性，才能在茫茫的红尘中，不顾艰困的坚定向前。

暂居观音寺期间，深感人地生疏，而身为南传僧团的出家背景，也让法师不易宣教于北传信众，师徒

二人见法缘淡薄，认为难以在纽约开教，遂打算不再来纽约，意在明至法师住过的加州开教。由于无意再来纽约，遂无意在纽约显露 Vūpasama 的僧号，而某日有信士问及法师的中文僧号时，当时法师遂随机的，从置于桌上的弘法小册《跟随 佛陀的人》，撷取「随佛」二字，暂时以「随佛法师」充当中文僧号，作为应答大众之用。此次行程只有两星期，匆匆在纽约州某道场，参与短暂二个小时的结缘说法后，即回到纽约市。在此寺宣法时，有吴姓居士，对法师介绍的教法生起信心，此后这位吴居士即对南传佛教及「原始佛法」多所关心、护持。居于纽约市的多数时间，只在中国城的观音寺中，少人闻问。Vūpasama 法师不想浪费无谓的时间，遂请佛恩寺净义法师介绍一位律师，先开办一个「非营利宗教组织」，认为在美国其它各州也可通用（当时不知道还是要到活动当地再登记），免得回程待在加州忙于此事。师徒二人商议后，将「非营利宗教组织」的名称定为「THE ORIGINAL BUDDHISM MEDITATION SOCIETY OF ENLIGHTENMENT」（原始佛教内觉禅觉会缩写 O.B.M.S.E.）。当中得到中国城佛恩寺净义法师、修旺法师的介绍及帮忙，普照寺修觉法师的关心，还有一位梅居士的专业指导及护持。

将离开纽约前，一日至中国城佛德寺探访，寺主超凡法师是认真弘法的僧人，当时寺中正举办着法会，双方原本未曾相识，不敢多加打扰，只坐约七、八分钟即离席告辞。在短短数分钟内，寺中礼忏诸信众极为虔诚，见了法师即顶礼、供养，但供养多为红包（金钱），依僧律无法受取，只得辞谢不收，但此寺信众对僧伽恭敬虔诚的态度，令人印象深刻。出了门外，即有一位信众迎上前来，此人姓冯，刚在佛德寺内，是修习南传教法的居士，见了法师二人谨守僧律，心生大喜，遂在寺外街上等候。冯居士有一群相近共学南传佛教的法友，离纽约前，邀请 Ven. Vūpasama 法师为这群法友作了些许开示。最后数日，在东禅寺用斋，斋后为寺中念佛等老居士，随缘开示「持戒修行」的重要，过去「念佛」的经验及心得，

居士们也问及「不受取金钱」的意义。2006 年 7 月中旬，Ven. Vūpasama 法师与明至法师二人，离开短暂拜访的纽约，回程经旧金山前居之寺院过一夜，即搭机离美返台，接送车都由寺主安排、护持。2006 年 10 月，美国原始佛教内觉禅觉会（缩写 O.B.M.S.E.）合法成立，此时由明至法师弃舍的俗世资财，约美金二万三千元，即正式成为「美国宣教基金」，存置于美国内觉禅觉会名下。中道僧团就依着这笔宣教基金，作为传法美国的最初基础。

二、法传美国，正法初开

2007 年 3 月，纽约居士来电告知，纽约有居士要护持机票，请随佛法师及明至法师到纽约弘法。这位居士是纽约中国城众所周知的虔诚学佛人——Margaret 居士，她原本不认识 Vūpasama 法师，但在 2006 年听了 Vūpasama 法师简短的开示后，内心深受感动，遂决意自行邀请随佛法师来纽约弘法。真是「有心栽花花不活，无心插柳柳成荫」，原本已无意在纽约开教，却没想到离开之前，不到一小时的简要说法，却改变了整个宣法的机运。原无意再往纽约的 Ven. Vūpasama 法师，经过仔细观察与深思后，感到宣法的因缘当先起于纽约，即决定接受邀请。

2007 年 6 月下旬，在纽约 Margaret、法梵两位居士及台湾居士的护持下，Vūpasama 法师及明至法师，还有台湾内觉禅林其它五位僧众，一行七人抵达纽约。当中有一特殊感应，当 Vūpasama 法师抵美的隔天凌晨，Margaret 居士在晨寐中，见到 佛陀现身其前，并且放大光明，深感这是一种不可思议的瑞应。然而，此时的 Margaret 及法梵两位居士，根本还不知道 Vūpasama 法师是修学「佛陀原说（原始佛法）」，而当天早上正是 Margaret 居士安排 Vūpasama 法师，前往中国城参加「佛教联合会」的浴佛活动。当天又再见到热诚的普照寺修觉法师，还有慈悲的妙觉寺洗尘老法师（从缅甸来美国）。此外，Margaret 居士另安排随佛法师在中国城「佛教青年通讯中心」，依《杂阿含》及《相应部》宣说「十二因

缘法之真实义」——『生死轮回的集起与灭尽』。这是佛法的核心教说，由中心主任韦祺居士担任广东话翻译，将佛陀的原说法教，传往讲广东话的族群。这是 Ven. Bhikkhu Vūpasama 随佛法师，第一次将「佛陀的原说」，隐没世间约二千三百年的「十二因缘法」，正式传化于美国，并作成 CD 结缘流通，从此「讲广东话的佛友们」即与「原始佛法」结了深厚的法缘。当中可为玩味、省思再三者，是纽约僧俗只认识「随佛法师」，却不认识 Vūpasama 法师。如此一来，原是暂时充当应答之用，而另有寓意在当中的「随佛」，也就意料之外的变成 Ven. Vūpasama 法师的中文僧号「随佛法师」了。

此次美东的弘法行程，原是安排先暂时净住在法拉盛 Flushing 一间北传菩萨道精舍，再前往纽约州某寺安住月余，期间由居士接送往来纽约市，以利弘法的进行。刚到法拉盛的菩萨道精舍，寺主不在，但精舍护法相当虔诚。居住约十余日后，寺主回寺，寺主是直率、热诚的僧人，此时众僧即转往纽约州某寺参与活动，并安排约二个小时的说法。随佛法师在此寺宣法时，提及学法的居士不要看不起主持经忏法务的法师，应当了解这些正当佛寺的法师，是将「崇信祈福」的一般大众先接引进佛门，而后在佛门中慢慢的受教，正见逐渐的增上，向于正道。随佛法师强调佛门的法师是分工合作，接棒式的将世人引入正道，并且以自己从念佛、诵经、祈福入门，逐渐的深入法藏，终于「回归 佛陀本怀」为例，呼吁大家不要看不起从事「礼忏诵经」的法师。另外，随佛法师又依据大正藏《杂阿含》262, 845, 846 之次经及《相应部》『蕴相应』90, 102 经、『因缘相应』20, 41 经、『预流相应』28 经的经文，指出在「第一次结集」集成的古老经文中，佛陀教导的禅观次第，应从「观集法与灭法（十二因缘法）」入手，而后才得以「明见五蕴是缘生法，无常、无我、涅槃寂静」。特别提醒学员，修行不可直接修习、观察「无常、无我、涅槃寂静」，这是「见法者的证量」，是「愚痴无闻凡夫所不能解」，不可错乱了修证的次第。然而，此寺

中闻法的学众，碍于过往所学的障碍，既不重视声闻僧人，又难以契入可贵、殊胜的法义，而妄传出无根据、偏颇的传闻。可叹！修行者不应为了见解的不同，即「恣意诋毁」对方。在此地暂住三日，随即离开此寺，转返法拉盛前住的精舍。日后，破坏法师的名声及障碍弘法的事由，即紧随不离。

然而，在纽约州宣法时，有两位从新泽西州来的一对寻法的夫妻，两人是经由 Margaret 居士认识的法友介绍，特别开车近三小时来请教随佛法师，并在闻法之后未久，即在户外即地长跪，皈依了「原始佛法」。这对说广东话的夫妻，从香港来美国，是美国最先皈依「原始佛法」的华人，现今依然精勤不懈的学法、护法、护僧。回到法拉盛后，暂居精舍数日，因多位南传僧人居于精舍，难免造成住持的不便，只得尽快另寻他处安住。

纽约居大不易，一群身无分文、人地生疏的南传僧人，匆忙中要在那里安住呢？一般说来，佛教道场与精舍是不随便让人挂单，更何况是在纽约。经过几位居士的热心询问，刚好有一地产商人，愿将已签约出售的空房宅，暂借这群僧众净住，并护持食用，直至正式交屋为止。这对于今日不知明日住处，过了这餐不知下一餐从何而来的随佛法师一行人来说，此一因缘可谓「难能可贵」。此次在纽约的宣法，直到离开纽约之前，都是暂住于此地，并且得到安适的护持。住此地时，为了不辜负善信的护持，随佛法师特别在每日清晨 8 点，在住锡处为住于邻近的护法，说法 30 分钟。

尔后，有吴姓居士安排，在法拉盛某地说法，并且已向十方发布讯息，但在开始前两天，却遭人刻意阻碍。一时之间，既无法通知十方信众已无法如期说法，更难以寻得另一适当可用的地点，因为许多寺院是不借予「小乘」说法。此时，许多北传菩萨道的学人，对于南传佛教的成见、心结及偏颇的作法，即明显的表露无余了（当然不是北传学人都如此）。当众人不知如何解决时，经由居士介绍认识法拉盛一知名

的居士——Wen Chen，热诚的护持空置的办公室，并慷慨的临时加装数台新的冷气机，且将地面铺设干净，使大众得以闻法、修行，更免费提供停车场让学众停车。这是在美国第二次正式公开的宣法，闻法者众多，多数是来自台湾的法友，但基于「宿习深厚」，反而对佛陀的真义难以信受，轻慢多于尊重、误解多于了解、排斥多于接近、破坏多于护持，只有少数具备求证及省思精神者，能够信受于无上的正法。此次，有一位学法四十年的陈姓经济学博士，是纽约佛教圈颇知名的老参，大半生参遍了藏传、汉传及南传佛教，对自身颇具信心及自负，又因为对世间流传的佛教已失去信心，多年来已不大接触佛教或僧人。随佛法师在法拉盛说法，无有法友敢邀请这位陈居士参与，不料第一天宣法的最后，法师正宣说「十二因缘法」的原来本貌及修持方法时，此人自行到场参与闻法。宣法会后，此人即到法师前虔诚顶礼，自说「未能想到能在此地，见到大善知识……」，隔日即亲自到法师住锡处拜访、求法，法师要其此后当「不轻僧众，信护正法」。数日后，陈姓居士及三位法友，即在 Queens 的泰国寺中，由 Ven. Bhikkhu Vūpasama 见证、皈依了「原始佛法」，成为具备正见、信念坚定的「声闻优婆塞」，日后其妻 Betty（法原）也皈依「原始佛法」了。

此外，佛恩寺主持净义法师，也慈悲、大方的在星期假日提供佛恩寺场地，方便随佛法师宣法接众，闻法者众、反应热切。2007年9月中旬 Margaret 居士的夫婿（纽约市立大学 CUNY 的教授），请随佛法师在纽约市立大学 CUNY 举办的佛法讲座中宣法，紧接着在新泽西州举办了一场二日禅修，参与者近九十人。在诸多阻碍中，事前不可预计的护持力量及善士们，让「佛陀的原说」——原始佛法，开始传布于纽约及美东地区，虽然引起很大的回响及反思，当然也招来北传菩萨道的疑虑。在原始佛法初开教于美国时，受到许多老实修行的大陆法师关心、帮忙，而海外诸多讲广东话的朋友，多是诚恳及虔敬，却仅有少数来自台湾的居士关心护持。当中更有北传的学人，以散布不实言

论及黑函的方式，阻碍、破坏佛陀教法的流布，或是以不实的是非，恶意的中伤及挑拨离间。

2007 年在美国的宣法，历时近三个月，开启了原始佛教传入美国的初页。随佛法师等中道僧团的僧众，更在纽约市 Flushing 法拉盛区，依佛制托钵化食，初始供养者不多，尔后供养者渐众，来自香港、台湾、大陆及泰国、印度、南美的族裔都有，打破「僧伽无法在美国市区向一般大众托钵化食」的成见，更为「不受取、不使用、不积蓄金钱」及「无有为僧伽管理钱财供养之净人」的僧伽律戒，可以实现于现代资本社会的美国，作出实践上的证明。近三个月的宣法，因闻法、信法而皈依者近五十人，这些人成为美国「原始佛法的先行弟子」。日后，「原始佛教」流布、发展于美国，即有赖于这群现代的「声闻优婆塞、声闻优婆夷」。

三、广摄群机，回归佛道

2007 年 12 月下旬，应纽约中国城佛恩寺的邀请，主持「精进弥陀佛七」，法会期中为大众宣讲「净土真义」，这是依据「四圣谛」，接引传统念佛人回归《阿弥陀经》传出时的部派佛教时代，以正统佛法为北传念佛人解知，出于部派佛教晚期的《阿弥陀经》，当中经文的意象，是汲取传统佛教的法义，而转化为广大信众的仰望。这是引念佛人学习五根、五力、七觉分、八正道，而正向于不生、解脱，认识「不生而得不死」的「弥陀真义」。「弥陀佛七」之后，在佛恩寺接着办「内觉五日禅」，宣说「原始佛法」的修证次第及禅法。

2008 年 1 月初，在「禅修」后数日，纽约市飘着细雪，随佛法师等人转往法拉盛，住于 Wen Chen 提供的住处，并在法拉盛的中心，宣讲印度佛教史及「原始佛法」，约一个月后返台办「禅十」。2008 年 7 月 15 日，Ven. Bhikkhu Vūpasama 随佛尊者在历经多年的考证及研究后，根据阿难系汉译《杂阿含》与优波离系《相应部》之古老修多罗的共说，厘清部

派佛教之教说讹误，编写成《相应菩提道次第》一书，清楚、正确的还原被曲解、隐没约二千二百余年之因缘法、禅法、菩提道次第的原貌。2008年8月7日抵达纽约，隔日起随佛尊者开始在纽约曼哈顿、中国城、法拉盛为大众宣说《相应菩提道次第》，重现二千四百年前，释迦佛陀住世时的教法。在同一时间里，大陆举办的「世界奥林匹克运动大会」开始进行，华人的僧俗世界，同在此时开启了转变机运的盛事。2008年8月，随佛尊者在康州法华寺办「五日禅」，2008年9月在麻州千佛寺办「十日禅」，将佛陀的禅法传授予大众。2008年9月27日，由内觉禅觉会主办第一次的「回归 佛陀之道」讲座，邀请锡兰 Kurunegoda Piyatissa 长老、美国 Bodhi 比丘、缅甸 Intaka 长老、泰国 Pukhao 比丘、中道僧团 Vūpasama 比丘，同为纽约的信众宣讲因缘法、四圣谛、禅法及菩提道次第法，参与闻法者约有一百二十余人。10月16日，随佛尊者在一位旅美知名作家居士的介绍下，接受纽约哥伦比亚大学宗教研究所的邀请，为许多宗教学者宣说「十二因缘法的原义」，并将中、英文的宣法内容，在网站上公开予十方世界。最后，在10月下旬离开美国之前，纽约有学法多年从事艺术及建筑业的法帆居士，虔诚的向随佛法师进言及提议，应当在纽约建立宣法中心，并愿提供专业上的帮助。由于当时世界经济的形势不佳，美国的情况更不好，人心惶惶，随佛法师不愿增加学法者的压力及负担，遂将此议搁置不论。但仍然有少数几位有心者，默默的关注此事。

四、崇归圣教，安教美东

2009年5月31日，台湾法雨道场的明法法师猝寂，而告别式匆忙定于6月5日。随佛法师在台湾稍有往来的南传僧众，仅明法法师一人而已，其余者则未有真正的接触了解，或是谋面、认识。原本定于6月2日往美宣法的随佛法师，为了向可敬的法友致敬、告别，并向教界追崇明法法师的功德，遂延期至6月5日飞美。6月4日，法师彻夜至天明，为故明

法法师写『追思功德述记』。6月5日清晨，在数位居士的陪同下，中道僧团僧众前往嘉义参与告别式，并当众为故明法法师追念其修行及法教功德。典礼结束后，随即返台北，当天下午即准备搭机前往美国。

2009年6月，随佛法师在加州及纽约地区宣法，有幸在几位台湾及纽约居士的热心护持下，在纽约建立「原始佛法传法中心」，终于崭露了曙光。如是，积极在纽约市寻觅适当的地点及处所，但纽约市的建筑法规极为繁琐、严格，既能合适禅修、交通方便，又能够作为公益用途的合法聚众处所，相当难以寻得，并且多价格不低。「原始佛教」安住于纽约的弘法地点，从曼哈顿 Manhattan 市中心，找到 Queens。当中阻碍者有之，支持者有之，道场就在寻觅中乍隐乍现。2009年7月，随佛法师受麻州法友的邀请，举办为期十日的宣法活动，闻法者众，引起相当大的回响，但同样的，猜忌、破坏也随之而来。麻州的宣教是波折连连，佛教学派的分歧及对立，使学派信仰者做着阻碍佛陀教法的事，难以理性、务实的探讨教说的真伪，并坦率、真诚的相互增上。麻州宣教的圆成，有赖许多信从原始佛法者能够坚持不懈的努力，当时主事的林会长，费心的平衡诸方护法的角力，才得以让麻州佛弟子得到大利。虽然林居士不见得是信从原始佛法的人，但却是一个赤心感性的人，当时在许多的压力下，尚能秉着佛弟子的良知及慈悲，作着「虽不认同，却能勉强包容」的事。2009年8月底，麻州「原始佛法实践班」成立，报名上课有四十余人，真正长期持续修习者近约有二十人，都是深入学习佛法多年的「老参」，而如今多能重视及归心于佛陀的正法。2009年9月初，在两位居士及康乃尔大学校友的安排下，随佛法师至康乃尔大学，为许多青年学子说法，讲题是「原始佛法与现代社会」。这是阐明佛教教说的流变，还有总结亚洲形上信仰与哲学说的弊病，直指近代亚洲文明衰敝的根源，是信仰及学说思想，将实际的现实视为「假有」、「如幻」、「空」，严重的脱节于现实世界，无法承受实证为本之现代文明的挑战。唯有揭橥「原始佛法」的

智见，体现佛法以实证为本的态度及精神，才能帮助亚洲的社会，接轨现代文明，并从「原始佛教」的精义中，引领现代社会，体现安乐现世，并得以度越、出离现实苦恼的菩提正道。这是正式将 佛陀教说的真义，原始佛法（四圣谛）、人间佛教（世间、出世间无碍），相应、统贯的「一乘菩提道」，直显于现代社会。2009 年 10 月下旬离开纽约，转往加州宣法，此行约三个月，皈依原始佛法者众，佛陀圣教渐开于世。

五、启教大马的因缘

马来西亚的开教，是充满了波折的一段故事。随佛法师原本未曾想过宣法于大马，是邀请随佛法师到纽约宣法的 Margaret 居士，见到法师教法纯正而直接、深入，又有许多来自马来西亚的居士，想请法师到马来西亚宣教，Margaret 居士即热诚邀约四十余位中国城的居士，零零星星的凑钱购买随佛法师前往马来西亚的机票，这才促成原始佛法传入马来西亚的因缘。

2008 年 2 月，法师初次入马，是由 Margaret 居士请吉隆坡的一位居士安排，而此位居士纯是信仰型的信众，对佛法的认识既不是很深入，也无心、无意接手此一事务。当抵达吉隆坡的第三天，这位信佛多年的北传居士即坦白心意：一、不想和佛教有所接触；二、对佛教及出家人充满失望；三、诸多不顺遂的事件缠身，难以护法；四、全家人准备退出佛教的信仰。这位居士及其家人表明，原本见到随佛法师一行人，随行携带众多结缘赠送的宣法录音带及书籍，心中是充满轻视及不以为然，认为又是一个打着度众的名目，实际是为了找护法与名利供养的人，到马来西亚「捞金」了。但是，相处一段时日，发现随佛法师及中道僧团其余的法师，是坚守不受取、不使用、不积蓄金钱的正派僧人。整日居于房舍埋首读经、禅修、写作，除了接众说法外，既不闲杂话语，也不到任何地方观光赏玩，又默默的观察中道僧团的行为举止，发现完全不同于过去接触过的佛教中人，

这才将心声说了出来。经过随佛法师循循开导一段时日，不仅这位居士重新找回对佛教的信心，最后连家族大大小小近二十余人，原本不接触佛教，或反对佛教者，都依随佛法师的教导，信受、皈依了 佛陀的教法。临回台湾前，在美国内觉禅觉会法友的布施下，随佛法师在马来西亚作了第一批宣法的录音带，流传于马来西亚地区。

然而，此事引起诸多北传菩萨道法师的不快，以为随佛法师抢人徒众，坏北传的名声，却不知是许多北传学人坏了自己的形象，才让信士想改变信仰，完全不干他人的事。随佛法师只有重新劝发、维护了这些人对佛教及僧伽的信心，鼓励这些人不要排斥过去接触过的佛教和法师。此后，这位居士不仅听闻许多诋毁原始佛法及声闻圣者的言语，甚至被恐吓是引魔来破坏「大乘」的罪人。在诸多北传法师及居士的压力下，这位居士终于动摇了信心，改而疏离随佛法师及原始佛教，也阻碍家族成员及其它居士亲近法师。

六、法传马来西亚

2009 年 3 月，随佛法师第二次前往马来西亚宣法，原在 2 月已安排在吉隆坡某佛教会的禅修，却被任意的取消，由台湾及马来西亚某居士护持的机票，只得延到 3 月另看因缘。当抵达吉隆坡的第二天，就如传躲避球的被传到怡保，而促成法师到怡保的人，则是一位在马六甲某处拿到随佛法师宣法录音带的北传法师。这位法师原本打算邀请法师宣法、禅修，临时又担心得罪北传教界，匆忙中只好请信众代为出面紧急处理善后，使得在怡保「般若岩」举办的第一次禅修，既无公开的宣传，也无有甚么人知晓、参与。这位居士以自己的情面，请数位居士来帮忙，如是为了「充场面」及「了解看看」，而来参与的禅修者，总共不过七人，并且多数是心不在焉。但当开始禅修后， 佛陀正法的光明，即吸引了这些居士的目光，震慑了这些多年学习南、北传佛教，却找不到菩提路的苦闷心灵。十日后，正法之光已灿然显现，在一位戮力于慈善工作的法师陪同下，法师日日奔驰于北马

许多精舍、道场说法。但多为结缘式的说法，功效不大，而闻法者也多为一般信众，难在极短暂的闻法机缘中，觉察到殊胜的法味。尔后，在怡保「般若岩」再安排三日的宣法，此次风闻而来学法者，约有三十余人。宣法结束时，马来西亚因听闻正法而生正见、正信，共有十四人皈依了原始佛法，第一批真为佛陀的正法弟子，终于在怡保显现了。又有身为医生的法荣及法慧，特别热心于宣法法务的流传，美国 Margaret 居士与法荣、法慧两位医生，是原始佛法流传于马来西亚的事迹上，身为「第一功德者」。

2009 年 11 月至 12 月，随佛法师正式开教于马来西亚，举办两次「内觉十日禅」。2010 年 1 月上旬回台，二月初，台湾内觉禅林举办「十日禅」，参与者众。2010 年初，马来西亚有两位男众来台湾参学，并出家于中道僧团，马来西亚开始有了学习原始佛法的出家僧人。2010 年 3 月，随佛法师再前往马来西亚宣法、禅修，举办两次「内觉十日禅」，并在怡保、檳城两地成立「原始佛教会 中道禅林 Sambodhi World」，在威省、吉隆坡先成立「原始佛法共修班」，同时积极寻觅适合建立禅林的地点。2010 年 4 月，马来西亚有一位学习缅甸禅法的南传尼僧，一心归向原始佛法，参与中道僧团，马来西亚有了第一位修习原始佛法的尼僧。

七、原始佛教会确立

2010 年 5 月 16 日，台湾的「中华原始佛教会」正式成立，7 月 16 日取得法人资格；2010 年 5 月下旬，由中道僧团向马来西亚政府，依法申办的全国性的「非营利组织」，正式通过成立；2010 年 6 月 28 日，「美国原始佛教会」立案成立、正式通过。7 月 5 日，第一份宣扬「原始佛教」的杂志，『正法之光 Sāmmādharmadīpa』创刊发行。

7 月 17 日，随佛法师前往美国宣法。除了纽约市的宣法及假日禅修以外，9 月初在麻州举办了「十日禅」，参加者除了纽约及麻州的法友之外，当中有为

了学习「原始佛法」，特别远从大陆来参加禅修的佛友，并在禅修结束重新皈依了佛陀的正法。然而，麻州的学法者虽多数出自「（大乘）菩萨道」的老参，也在菩萨道中贡献了大半生的岁月，如今却因为学习「原始佛法」，而受到原来（大乘）法友们的疏离、质疑，令这些法友甚感唏嘘。

9 月 18 日在纽约地区，举办第二次「回归佛陀之道」讲座，兼办「美国原始佛教会」成立大会，当天参与的纽约南传道场长老、法师有十五位，来自各界的学法者共有两百二十余人，共同参与闻法及成立庆祝大会。2010 年 9 月 25 日，应纽约华人作家协会的邀请，宣讲「一个僧人看现代社会」。当天，年至耄耋却精神、心智俱明的著名作家王鼎钧老居士，关心社会、提携后进，热诚的连席参与讲座，提出益世的良言，发人深省、闻者获益斐然，连席的讲者尚有旅美著名作家施叔青、赵俊迈。王鼎钧老居士结识随佛法师的因缘，是在 2010 年 8 月中旬，随佛法师在曼哈顿宣讲「嫉妒的觉知与息止」，当王鼎钧老居士听闻后，即心胸宽阔、不轻后学，更无分宗教、不失赤子之心的坦率说出心声，提出身为基督徒对基督教义与现代人心的观感及感叹。这有如佛弟子般的，勇于对不合理的教说及作为提出质疑，更热诚的请随佛法师能以佛教僧人的观点，对时下纽约的功利浮华风气，提出有益的佛法良药，真可谓「智慧及良知，无分宗教与男女老少」。

八、正法之光，根植美国

随佛法师自 1994 年起，即默默的从事关怀缅甸孤儿的事宜，在公元 2000 年时，有居士将离缅甸仰光市约 45 分钟车程，紧临仰光至曼德勒的大道约 2 公里距离，地形平坦相连，面积共有 100 英亩的农地一块，布施予随佛法师使用，原预计作为纵合性的佛法研修、禅林及孤儿院。至今已历经十年，虽尚未有进行建设的因缘，但十年以来 100 英亩农地的收成，由随佛法师出家的依止师父督责处理，全部布施给缅甸各地的孤儿院。2010 年 10 月 1 日，中道僧团为了

将济助缅甸孤童已有十余年的善工，加以延续及公开化，在美国申请成立一个原始佛教专属「关怀孤贫儿童」的非营利慈善组织，名称为「Compassion for Buddha's Children（关怀佛陀之子）」，劝发修学原始佛教的十方学人及善信，在修学经法、禅法之余，不仅能慈心量力的帮助孤贫儿童，同时彰显佛陀的光辉。

2010年10月3日，中道僧团在美国第一个「原始佛法」的传法中心，「纽约中道禅林」及「美国原始佛教会」会所，定在纽约市法拉盛中心，临近 Main St 和 Kissena Blvd 两条商业大道交会点的新大楼中，举行了开幕、正式启用典礼。此地是纽约市的第二大华人区，也是亚裔移民的聚集地，除了美国白人、欧裔移民外，还包括华、日、韩、泰、缅、印度、马及拉丁美洲等各族裔的移民，区内教堂林立，华人北传道场约有六间，日本道场一所，韩国寺院三间，印度庙二间，小区日渐繁华、发展迅速。「纽约中道禅林」距离通往 Manhattan 曼哈顿、Long Island 长岛、Queens 的地铁、火车、巴士等交汇点，步行约三分钟，而离会所约一分钟的步行距离，即是繁华商业中心的缅街，食、衣、住、行样样具足，距离高速公路只有两分钟车程，前有一大停车场，往来方便，道场地点闹中取静，经由善信的护持，中道僧团在此大楼宣法已近三年了。原始佛教会会所暨「纽约中道禅林」面积有 2000 平方呎，为一完整、正方、通阔的禅堂，可容约一、二百人闻法、禅修，主要作为假日宣法、禅修之用。另有居士热心愿提供曼哈顿中城地区、布鲁仑区的场地作为「原始佛法共修处」，大家同为佛陀正法传于大纽约地区而努力。由护法居士提供位于纽约曼哈顿邻近中央公园的房舍，是特别作为「西方禅者及法友」的「原始佛教禅修处」，定名为「曼哈顿中道禅苑」。

此外，旧金山有两位学习佛法约二十余年的法师，在二年前承人送《相应菩提道次第》一书，研读后解开了多年的疑惑、深得大利，自此依《杂阿含》

及《相应部》当中古老七事相应教的「共说」，修学「原始佛法」，并以《相应菩提道次第》当中古老经说的修证次第，作为说法、化众的模板。这两位法师在教界多年，对于传统教界及人心世事的虚实，早已看透而疲厌、远离，多年来少与人往、静修寻法，只求能明见佛陀真教，现于此生终有殊胜的因缘，得见佛陀原说的再现，一心依止佛陀、心无所憾。这二位法师经过仔细的考虑后，慎重的向随佛法师表明「诚心依止佛陀原教，复归于如法如律的僧团」，愿意为原始佛教的传布及昌明，尽一己之力。如是，在旧金山湾区历经三年的宣法，虽然经历了许多「大乘」教徒的轻慢、排斥和诋毁，终能逐渐的形成原始佛教的学众，开启了美西宣教的新页。

随佛法师 Ven. Bhikkhu Vūpasama 学法近四十年，中道僧团成立约十四载，一路走来步步艰辛，唯有「崇仰世尊，以法为依，依戒为轨」。传承「原始佛法」的道路，是难以言喻的艰难，来自教界的阻碍、毁谤、伤害是少不了，当中唯有「法是最胜的依靠」。在此，感谢十方善信的关怀及护持，特别是许多台湾及讲广东话的法友，还有在台湾多年来艰困不移、毁辱不弃的法友、善信，护持佛陀正法的功德及利益，必然广大而难以思议，同时虔请十方圣贤与天、人护法八众，悯念许多无知谤法、毁僧者的罪过，同向于无上菩提。

佛法格言

- 如如实正观世间集者，则不生世间无见；如如实正观世间灭者，则不生世间有见。(SĀ 262)
- 有因有缘集世间，有因有缘世间集，有因有缘灭世间，有因有缘世间灭。(SĀ 53)
- 凡世间所见，或言有我，或说众生，或说寿命，或说世间吉凶，斯等诸见，一切皆以身见为本，身见集，身见生，身见转。(SĀ 570)

2006年夏季紐約內覺禪覺會創立紀事

美國 阿氏哲

2006年6月下旬，才经历病痛的辛苦，尚未完全康复的師父，為了將原始佛法傳揚到美國，应纽约居士的邀请，前往纽约州的一个道场结缘说法，抱著病弱的身軀，做首次長程的越洋旅行，撐着体力從台灣飛抵舊金山，再換機到紐約市，接機的居士載送師父到中国城一座已沒落老舊的寺院掛單。寺院里屋內隔間的型式，宛如台灣五十年前尚未設置電梯的老公寓。師父就借住在三樓角落里一間不足兩坪大的小寮房，寮房外走道上堆滿許多雜物與紙箱，室內通風不良，天氣又很燠熱，屋子外面行經車輛的喧擾，加上冷氣機運轉的噪音，交雜在一起使人難以安眠。又發現師父卧榻右側較為低斜，平躺不易，幸好有位來自中國的老比丘，提供一張席墊，置于卧榻上層，師父才得以稍為睡得安穩些。當時寺院里，出家人的用齋由各自安排，師父只好將就著食用居士們供養的便當、糕餅或水果充飢。

往後幾天，偶有居士供養素齋，或有法師客氣的請師父一起到寺院食用午齋，讓師父的身體暫時獲得較為妥善的營養。有時居士會開車載師父出去，然而師父對參觀紐約市的景致並沒有多大興趣。反而忍受著病痛與勞苦，開始動身前往律師事務所詢問，如何在紐約創建非營利宗教組織的手續、所需準備的文件數據、以及參與創會董事的身分資格……等等事宜。並特地親自參訪南傳與漢傳寺院的住持法師，廣結善緣。一方面了解紐約市的佛教生態，另一方面懇請協助尋找合法的註冊地點。然而，身處異國，人生地不熟，總是萬事求人難，歷經幾番波折，終於得遇一位中國的法師，慈悲的同意協助禪覺會在紐約創立所需事宜，又幸好認識了一位居士適時的給予專業指導，更有幸有另一位善心的居士，願意提供辦公地點作為註冊地址……種種殊勝的因緣，終令登記手續得以順利進行。在師父病弱的辛苦行程里，禪覺會在紐約的成立給了我们極大的鼓舞。

六月底，師父前往紐約上州的一個道場掛單，在

那里举办的佛法夏令营里作数日的随机说法。很多人听闻了 佛陀教说的十二因缘法，内心都感受到极大的震撼，有人觉得法喜充满，也有人在初次接触正法时有了疑虑或产生误解。夏令营结束后，师父再次回到中国城，完成了禪覺會名稱的登記，並寄出申請文件，向紐約市政府註冊。接著就等數月後文件核准下來，原始佛法的種子就此在美國落地生根。

隔天下午，經由居士介紹，師父前去拜訪一位以往未曾謀面的住持，當時載送師父的司機是一位從小移居美國的華僑，由於她不太聽得懂師父用普通話的開示，師父只好送她一本《跟隨佛陀的人》與她結個法緣。

離開紐約前幾天，師父再度親自探拜訪某間寺院，遇到一位學習南傳佛教多年的華僑，對於師父能謹守不受取金錢的出家戒律極為感動，並深覺難能可貴，即邀請師父在動身前一晚，到他參與修學的佛學社說法。當天下午在另一間寺院用完午齋後，師父隨機為寺中念佛的老居士開示：述說年輕時參加精進佛七，在定中親見阿彌陀佛示現高大化身的事跡；以及緬甸出家後，赤腳在當地貧民區托鉢化緣的故事；並提起在台灣托鉢時的艱苦；以及堅守不受取金錢的律戒時所遇到的種種經歷。師父原本沒有預計，返台後會再回到紐約說法，想不到當時隨機的開示令一位得聞正法的華僑，在回家途中不禁感動得落淚，最後才知道她與那位曾接送師父的司機原是好朋友。因此第二年即一起發心護持機票，邀請師父再次飛往紐約弘法。雖然那時她們並沒有機會深入了解原始佛法，然而到了後來，她們與那位修學南傳的華僑，都成為護持原始佛法的佛陀弟子。

回顧師父辛勞的弘法之旅，與申請創立紐約內覺禪覺會的過程，雖然冒着病弱艱危的險境，現在想來，總算一切進行順利，這都得感謝紐約寺院法師們的慈悲善緣以及護法居士的信心付出、鼎力支持與適時的協助。Sadhu! Sadhu! Sadhu!

原始佛教會 Original Buddhism Society 簡介

第一条：本会在台湾名称，中文为 中华原始佛教会，英文为 Original Buddhism Society in Taiwan，缩写 O.B.S.T.，巴利文 Sāmmādhamaḍḍāpa in Taiwan（意为正法之灯、正法之光、正法之传承及维护者）。

本会在美国名称，中文为 美国原始佛教会，英文为 Original Buddhism Society in America，缩写 O.B.S.A.，巴利文 Sāmmādhamaḍḍāpa in America。

本会在马来西亚名称，中文为 马来西亚原始佛教会，英文为 Original Buddhism Society in Malaysia，缩写 O.B.S.M.，巴利文 Sāmmādhamaḍḍāpa in Malaysia。

本会统称「原始佛教会」，领导本会之僧团正名为「中道僧团」（Sambodhi Saṅgha，缩写 O.B.S.S.），中道僧团住持之禅林统称「中道禅林」（Sambodhi World，缩写 O.B.S.W.）。

第二条：本会为依法设立、非以营利为目的之宗教社会团体。本会以回归 释迦佛陀教导之原始教法，确立奉守「原始佛法与律戒」之僧团，体现「依经依律，尊僧和俗，性别平权，政教分离」之原始佛教教团为宗旨。

第三条：本会之信仰依据，是历史性的人间 释迦牟尼佛陀。思想之依据，以佛教最古老的经说传诵为主，此为阿难系汉译《杂阿含经》与优波离系巴利《相应部》当中的『因缘相应』、『圣帝相应』、『食相应』、『界相应』、『阴（蕴）相应』、『六处相应』与『道品诵（四念处等）』古老七事相应教之共说。律规之依据，主要是以优波离系传诵之南传巴利《铜鞮律》、汉译《摩诃僧祇律》与阿难系传诵之《十诵律》的共同传诵为主。

第四条：本会是由中道僧团创办及主导，以全国行政区域（在美国以州为基础）作为组织区域。

第五条：本会之任务，主要有七项：

- 一、举办有关印度佛教史地及原始佛法之研习课程、讲座、学术研讨会，宣扬、恢复印度佛教在「第一次经律结集」集成的「原始佛法」与「解脱律」。
- 二、依据「原始佛法与律戒」举办禅修课程、出家体验生活营，宣扬、推展、实践 释迦牟尼佛教导之「菩提道修证次第」及「中道禅法」。
- 三、促进「原始佛法与原始佛教僧团」之传承，得以确立、稳固于华人世界。
- 四、推展、建立「原始佛法」之教学及禅修中心。
- 五、推动国际原始佛法僧团之交流及团结，促成国际原始佛教教团的形成。
- 六、以「原始佛法」为核心，宣扬「一乘菩提道」，落实世间、出世间通达无碍的「人间佛教」。
- 七、参与、推动有益于社会大众之各种公益活动。

第六条：本会之僧伽，珍惜生命、维护生态，立足于华人世界，依僧律而尊重华人善良宗教传统，不受食咖啡、茶及零食，不食鱼、肉，终生奉守不受取、不积蓄、不使用金钱，也无有「专门管理钱财供养的『净人』」。



美國原始佛教會的開展（根植美國）

摘錄自 2010 回歸 佛陀之道 佛法講座手冊 September 18, 2010 ©

甲、原始佛教會的立教精神：仰止 釋迦佛陀，滅度世間苦惱

釋迦佛陀是以滅度世間苦惱而正覺、說法、化世，不是為了建立「宗教組織」、「學說派系」及「自崇為聖」而宣教度生。佛陀正覺後 2442 年，由 佛陀僧弟子中道僧團建立的「原始佛教會」，是以「仰止 釋迦佛陀，滅度世間苦惱」作為立教宗旨及精神，著重在「關懷人的苦惱」，遠勝於「傳達宗教信仰」。

乙、美國原始佛教會的宣教宗旨：依止原始佛法，實現人間佛教

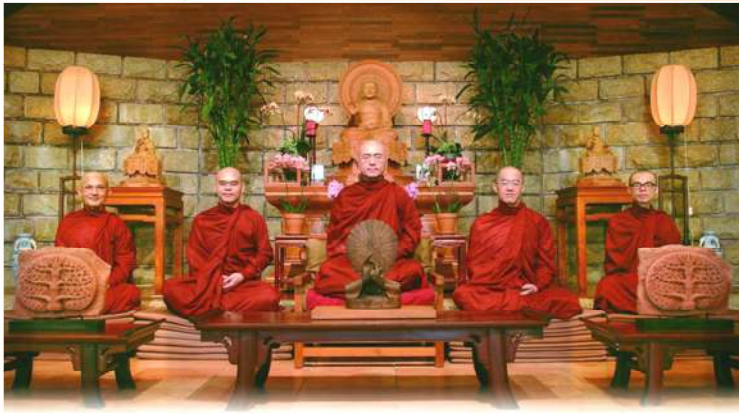
依止「原始佛法」之「四聖諦」為核心，宣揚自利利他的「一乘菩提道」，落實世間、出世間通達無礙的「人間佛教」。

丙、美國原始佛教會目前致力的事務主要有二項：

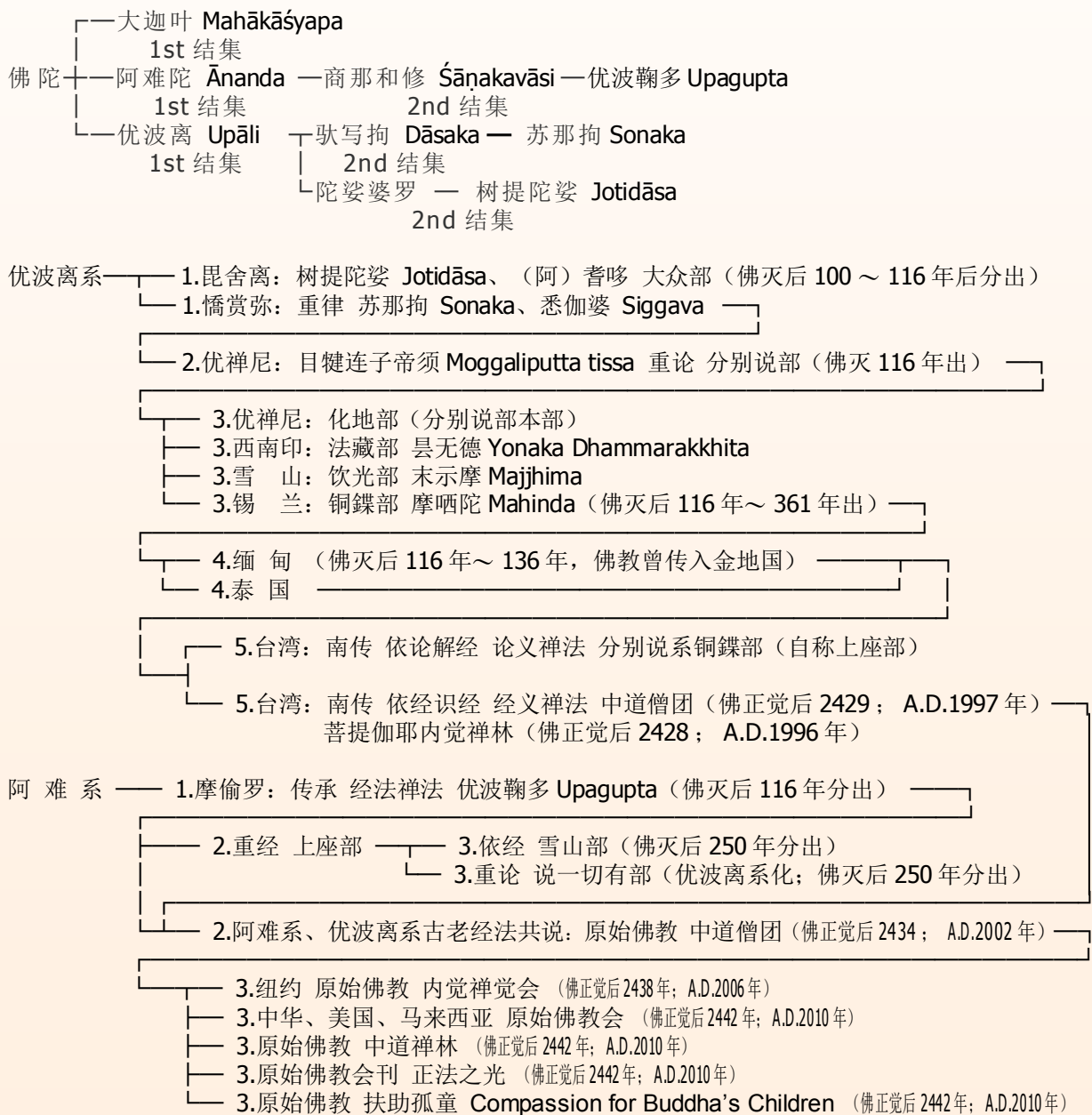
- 一、在紐約市成立「中道禪林 Sambodhi World」及「美國原始佛教會」的宣教會所，提供市民研習 佛陀親教之禪法及禪修的「禪堂」，再逐步的發展、建立正式的原始佛教禪林道場。
- 二、依據「第一次經律結集」集成的「原始佛法」與「解脫律」，在美國各地開辦「原始佛法實踐班」，舉辦印度初期佛教史及原始佛教之經法、禪法的研習課程，培養知法、信法及學法的信眾基礎。

丁、美國原始佛教會將要進行的法務，主要有五項：

- 一、邀請亞洲原始佛教、南傳佛教正知經法、持律的法師，住錫或宣法於紐約，舉辦原始經法、禪法研習課程，原始佛教「中道禪法」禪修營，短期出家體驗生活營，促進「原始佛法與原始佛教僧團」的傳承，得以確立、穩固於美國社會。
- 二、依據「原始佛法與律戒」及南傳佛教的傳統，建立美國華人原始佛教圈的僧信倫理及軌範。
- 三、推展、建立「原始佛法」之教學及禪修中心，宣揚、推展、實踐 釋迦牟尼佛教導之「菩提道修證次第」及「中道禪法」。
- 四、推動國際原始佛教僧團的交流及團結，促成國際原始佛教教團的形成。
- 五、參與、推動有益於社會大眾之各種慈善及公益活動。



中道僧團 師承法脈 表列如下：



原始佛教傳承史 大事略記

摘錄自 Ven. Bhikkhu Vūpasama 著《原佛教之確證及開展》July 15, 2010 ©

1. 佛陀正覺 宣說四聖諦度五比丘 (B. C. 432)

佛陀覺明四聖諦之三轉、十二行，斷貪、解脫、成就阿耨多羅三藐三菩提，度憍陳如等五位比丘，原始佛教僧團正式確立。

(參考 原始佛教會出版的『正法之光』創刊號 p. 10 ~ p. 18, 關於『佛陀與阿育王之年代考證』, 見 www.arahant.org)

2. 佛陀正覺後 45 年 (B. C. 387)

佛陀入滅於拘尸那羅 Kusināra, 大迦葉召集五百聖弟子, 結集出相應經法 Sutta 與律戒 Vinaya。「第一次結集」會議, 集成『因緣』、『食』、『聖諦』、『界』、『五陰』、『六處』、『道品(四念處等)』之七事相應教, 以及比丘、比丘尼律。

3. 佛陀正覺後 145 年 (B. C. 287)

佛滅後約百年, 優波離系毘舍離僧團, 擅行受取金錢等「十事非律」, 僧團為此起論爭。摩偷羅阿難系僧團主導羯磨會議, 優波離系阿盤提、達嚩那婆多僧團支持之, 佛教僧團復歸於清淨、團結。佛教舉行「第二次結集」會議, 由阿難系僧團主導, 七百僧團賢達參與, 將「原始七事相應教」及百年內的「增新經說」, 重新編集為: 一、古老的「原始七事相應教」及增新之短篇經法等, 古新共集的《雜阿含》(通巴利《相應部》); 二、新增之中篇經文集編的《中阿含》(通巴利《中部》); 三、增新長篇經文集編的《長阿含》(通巴利《長部》); 四、增新經篇按法數分類集編的《增壹阿含》(通巴利《增支部》), 如是形成佛滅後百年的四部聖典。

4. 佛陀正覺後 161 年 (B. C. 271)

佛滅後 116 年, 優波離系僧團貶謫阿羅漢, 提倡菩薩信仰, 阿難系僧團起而抗拒, 僧團分裂。優波離系之分別說部、大眾部, 改變了傳統經法、教乘、菩提道次第, 宣揚自部「論義」, 佛說的「一乘菩提道」, 被變成「解脫道」與「菩薩道」分流而行。優波離系

分別說部、大眾部, 在阿育王的支持下, 傳化於印度各地。

5. 佛陀正覺後 295 年 (B. C. 137)

佛滅後約 250 年, 堅守傳統經法之阿難系受優波離系影響, 分裂為「依經之雪山部」與「重論之說一切有部」, 繼續經法傳承的雪山部衰危, 終至隱沒於世。

6. 佛陀正覺後 382 年 (B. C. 50)

受優波離系之菩薩信仰影響, 大乘菩薩道傳出于世, 貶「四聖諦」而另倡「緣起即空, 諸法皆空」, 形成「部派菩薩道」與「大乘菩薩道」分立的新局面, 部派佛教日漸沒落。

7. 佛陀正覺後 406 年 (B. C. 26)

分別說系錫蘭大寺派僧團舉行自部結集, 以文字記錄集成五部聖典, 形成分別說系錫蘭銅鑠部。爾後, 再傳往東南亞諸國。

8. 佛陀正覺後 875 年 (A. D. 443)

求那跋陀羅 Guṇabhadra 將阿難系傳誦之《雜阿含》譯成漢文, 將「第一次結集」集成之經法, 正式傳入於漢地。

9. 佛陀正覺後 1585 年 (A. D. 1153)

錫蘭王波洛卡摩婆訶一世 (Parakramabāhu I), 聯合了錫蘭大寺派摩訶迦葉波 (Udumbaragiri Mahākassapa) 及其弟子舍利弗 (Śāriputta), 並團結錫蘭所有比丘, 將錫蘭佛教完全轉成大寺派系統。

10. 佛陀正覺後 2415 年 (A. D. 1983)

漢傳菩薩道印順法師, 致力將次第錯置、經篇缺佚的阿難系漢譯《雜阿含》, 恢復原有的次第, 編寫成《雜阿含經論會編》一書, 強化了探究「原始佛法」的基礎。

11. 佛陀正覺後 2423 年 (A. D. 1991)

優波離系南傳銅鑠部僧團, 將正統僧團之僧律傳承,

传入了台湾与大陆， 佛陀的声闻僧团显现于华人世界。

12. 佛陀正觉后 2428 ~ 2429 年 (A.D. 1996 ~ 1997)

台湾修学南传佛教传诵，遵循「依经识经」而「不依论」的中道僧团及「内觉禅林」成立。

华人南传铜鑠部佛教的学众，依照「修学依据」的差异，分为两种不同的学系：

一、「依经、依律，不依论」的重经学系，以中道僧团为主要代表。

二、「学经、依律，而依论」的重论学系，依南传铜鑠部诸论作为「学法及禅修依止」的诸方学众为代表。

13. 佛陀正觉后 2429 年 (A.D. 1997)

台湾元亨寺将南传巴利三藏译出，汉译南传大藏经全部出版印行于世。

14. 佛陀正觉后 2434 年 (A.D. 2002)

中道僧团从承续南传佛教传诵，但是遵循「依经识经」的修学准则，转变为「传承阿难系与优波离系之原始经法共说」，奉守「第一次结集」之经法、禅法、一乘菩提道，遵行南传僧律，以部派分裂以前之圣弟子僧团为依止，发展为传承原始佛教的中道僧

团。

15. 佛陀正觉后 2438 年 (A.D. 2006)

中道僧团在纽约创立了原始佛教内觉禅学会 (Original Buddhism Meditation Society of Enlightenment)。

16. 佛陀正觉后 2440 年 (A.D. 2008)

出家于南传缅甸僧团的 Bhikkhu Vūpasama 随佛尊者，根据阿难系汉译《杂阿含》与优波离系《相应部》之古老修多罗的共说，厘清部派佛教教说，编写成《相应菩提道次第》，还原被曲解、隐没约二千二百余年之因缘法、禅法、菩提道次第的原貌。

17. 佛陀正觉后 2442 年 (A.D. 2010)

中道僧团 Sambodhi Saṅgha，在台湾、马来西亚、美国等三地创办了原始佛教会 (Original Buddhism Society)，出版「正法之光 Sammādhamaḍḍipā」会刊，分设中道禅林 Sambodhi World，在美国申请设立原始佛教会专属的「非营利扶助孩童组织——关怀佛陀之子 Original Buddhism Compassion for Buddha's Children」。重归「原始佛法(四圣谛)」、「人间佛教」相应一致，世间、出世间通达无碍，自利、利他同步并进的「一乘菩提道」，致力于建立如法、如律、和合一味之原始佛教教团，传统正法于世界。





9-18 新闻稿

「2010 回归 佛陀之道」佛法讲座 暨 美国原始佛教会 成立庆祝大会 (详情请见 p. 30 ~ 43)

2010 年 9 月 18 日在纽约市法拉盛台湾会馆，由中道僧团举办「回归 佛陀之道」宣法讲座，美国原始佛教会成立大会，参加者相当踊跃。当天出席的南传佛教法师，包括美国斯里兰卡佛教协会主席 Kurunegoda Piyatissa 长老、纽约市泰国 Thai Thavornvanaram 佛寺的副住持 Phramaha Thawin Pukhao 法师、原始佛教会导师 Bhikkhu Vūpasama 随佛法师，还有纽约市南传佛教各寺院代表共十五法师，当天来自各界的听众、法友，共有两百二十余人参加盛会。会中随佛法师正式宣告，「美国原始佛教会」将依循佛教「第一次结集」集成的教法，回归 释迦佛陀在世时的教导，依据古老、纯正的「原始佛法」，宣扬自利、利他的「一乘菩提道」，开展世间、出世间两相无碍的「人间佛教」。

9-25 新闻稿

从一个僧人看现代社会 佛法讲座

2010 年 9 月 25 日下午二点至四点，在纽约法拉盛华侨文教中心，由纽约华人作家协会、美国原始佛教会合办的净化人心讲座，邀请美国原始佛教会导师 Ven. Bhikkhu Vūpasama 随佛法师，以「一个僧人看现代社会」的角度，为现代工商社会下的纽约市民，提出生活的反思及务实的安顿之道。讲述内容分为五点：（一）从俗人与僧人角度的互换，看现代社会；（二）变迁的社会与不变的烦恼；（三）必要与需要的智见；（四）现代生活智觉及安乐之道；（五）此时、此处、此事及

此人。当天有王鼎钧、施叔青、赵俊迈等，三位杰出、资深、知名的华人作家，连席主持讲座，并当场接受市民的提问，并有牧师到场聆听、提问「佛教的终极是甚么？」。随佛法师答以出于后世已经改转教法的佛教，有类似「神」及「天堂」的理想化目标、终极关怀，但是 释迦佛陀亲说的「原始佛教」，则不谈论未来的「终极境界与理想」为何？而是着重在「现前的关怀及当前灭苦」。当天参加讲座者相当的踊跃，来自各界的听众，约有 160 余人参加盛会。（讲座照片请见 p. 28）

10-3 新闻稿

纽约市 中道禅林 暨 美国原始佛教会会所 启用法庆 (照片请见封底里页)

2010 年 10 月 3 日在纽约市 136-31 41Ave, Flushing NY11355, 举行「纽约 中道禅林」暨「美国原始佛教会 纽约会所」启用庆典，当天早上 9:30 开始，美国斯里兰卡佛教协会主席 Ven. Kurunegoda Piyatissa 长老莅临致词，原始佛教会导师 Ven. Bhikkhu Vūpasama 随佛法师主持，有十位南、北传僧尼参加。会中大众颂唱『三宝歌』，读诵南传『大吉祥经』、『转法轮经』，长老开示致词，明至法师宣说美国佛教会的法务及开展，道一法师说法，教界法友分享心得，中午免费招待午餐。下午 1:30 至 4:30，斯里兰卡佛教协会主席 Ven. Kurunegoda Piyatissa 长老、原始佛教会导师 Ven. Bhikkhu Vūpasama 随佛法师各为与会大众宣说「四圣谛」及「中道禅法」。当天来自各界的善信及大众，约有一百余人参与盛会。（上图：合照留影）



2010 美國原始佛教會 回歸佛陀之道 宣法講座 紀實

紐約書記組記錄及整理

在司仪庄严肃穆的带领下，大众合掌恭迎长老们上高座中，揭开了美国原始佛教会纽约成立大会的活动序幕。列席高座的长老以驻美国斯里兰卡佛教协会主席 Ven Pandit Kurunegoda Piyatissa 大长老为上首，依序还有缅甸、泰国、台湾的长老及尊者共十二位。首先由莅会的长老庄严的带领现场的居士、法友们，以巴利文、中文颂赞礼敬佛陀、阿罗汉及传续正法、圣戒的圣弟子们。接着由十二位居士，代表与会法友们，对僧团行四事供养，台下与会法友们则随喜合掌，大众也以虔诚的心，接受长老及尊者们诵念巴利文吉祥经对大家的祝福；接着由明至法师带领大

众，一起恭诵『佛初转法轮经』。

俗话说「当学生准备好，老师就会出现；只要把心灵打开，你就会听见」。我们有幸在 21 世纪的今天，聆听原始佛法，这犹如亲临佛前，倾听 佛陀亲说正法。第一位迎请上座宣法的是 Ven. Pandit Kurunegoda Piyatissa 大长老，现场并由法宣居士进行实时中文翻译；长老以柔和、平实的语言，为大家讲解 佛陀在『相应部』中，教导佛弟子们在现前见、闻而起的念想中，如何调伏贪欲、增长善念得现前饶益（详细内容如 P.34 OPPORTUNITY OF PRESENT GAIN）。





接着由纽约泰国寺副住持 Ven.Thawin Pukhao 尊者，为大家介绍止、观的修习要旨。尊者一开始带领大家将心静下来，静坐十分钟，接着告诉大家，在练习内观时观察的对象是现实而不是概念，并由内观开发心智、启发智慧，这能够完全而精准的掌握住生命中，每一个缘起的真相。尊者还提醒大家：一般的概念思维，都只是假设性的推理，或是象征性的意义，这些都不能做为内观的对象。而且修习止观有许多很好的效益，既可以使心智变得明亮、头脑聪慧、思想更敏捷，又能远离昏沈、祛除迷惑，同时还能增进观察力。

Ven.Thawin Pukhao 尊者说法后，由法原居士简要的介绍原始佛法在美国之启教及回顾。内容从 2006 年中道僧团的 随佛尊者与其弟子明至法师初到纽约说起，直到 2010 年的全部发展过程。（内容如

P. 14）

接着是法友可贵的心得分享：首先由纽约青年佛教通讯中心韦琪居士，分享她跟 随佛尊者结下殊胜法缘的经过（内容如 P. 37），接着是华人知名作家法生居士的听法闻法因缘（内容如 P. 38），还有曾接近天主教的医学研究者法梵居士的学法过程（内容如 P. 39 ~ p. 41）、尊重而不接近宗教的工程师法方居士，学习原始佛法的经历（内容如 P. 42）、曾为基督教宣教牧师的法见居士，如何转移方向回归佛陀座下（内容如 P. 43）……等，分享的内容非常精彩，由于活动行程紧凑而时间有限，无法让更多法友上台分享心得、感想，是活动中的一点点缺憾。

接下来播放由中道僧团整理出来的一段影像，内容是 随佛尊者带领中道僧团的僧众们多年来各处游化，弘扬正法的历程。活动地点遍及缅甸、台湾、美





国、马来西亚等国家，有慈善救灾还有孤儿院、未婚妈妈之家、听视障学校的资助，以及偏远地区的学童关怀、各国弘法游化、禅修教学及托钵行脚等的历史照片。影像的时间虽然不长，但从 200 多张照片的介绍，既发人深省又令人难忘，内心的感动与赞叹久久不去，油然而生起高昂的善心与道念。这宝贵历程的回顾，述说着僧团法师们长期默默的付出及教化十方的辛劳，一日接着一日，一年接着一一年，一地接着一地，弘法利生的精神真是令人感佩。

回顾宣法历史以后，是由 随佛尊者为大家开演原始佛法的要义，内容共分为三个重点：一、 释迦佛陀成就正觉、解脱、阿耨多罗三藐三菩提的修证道次第及方法；二、 佛陀亲教菩提禅法之奥义及次第；三、统贯正觉、离贪、四无量心、解脱、阿耨多罗三藐三菩提之「一乘菩提道」。尊者上台坐定后说：「希望大家不会看了照片后，而觉得无聊想困。因为桌上有纸条告诉我：师父！您说法的时间，只剩三十分钟，该怎么办？诸位！如果以下的三十分钟，因为无聊打瞌睡，那么将会遗憾终身、终身遗憾（现

场大笑）」。接着 随佛尊者精要的说明，直接而无作碍的转述了 世尊殊胜的一乘菩提道。

随佛尊者先言简意赅的厘清：佛法是 佛陀的教法，只有一种；佛教是人间众生开创的宗教，因为人的烦恼有很多，佛教才会对立、分裂成很多种。师父依史实根据，依「第一次经典结集」的经法，从阿难系的『杂阿含』及优波离系的『相应部』两部教法的共说，转述 佛陀教导的修行方法、道次第及禅法。让我们了解到 佛陀教法的核心，是要得明、断无明。这必需从因缘法的明见，从如实知中得明，才能在现实身心中，清楚了解苦恼发生的原因，及清楚消除苦恼的方法，通过努力的实践来消除「苦的因由」。正确的认识与努力，可以得到两大利益：一、努力于现实生活的必要，二、避免现实生活当中不切实际的期待，而导致无谓的痛苦。尊者又教导我们当临终时，六个感官开始败坏，因为不知缘生法是败坏之法，以贪爱为结，不放弃再有「我」的存在，即有生死轮回。如果明白生命本身只是因缘的历程，在历程中没有「自我」、「主人」，才能正觉、离贪，





不染爱于六识，六根不追逐六境，即不再有未来苦的轮回。在一个小时的说法中，全场法友屏气凝神的闻法，沈浸在法的教导中，个个法喜充满。

最后的单元是「正法西来」，由法顺居士介绍中道僧团 **Sambodhi Saṅgha** 师承及教乘依据，接着由法毓居士说明，原始佛法根植美国的使命及展望，并礼请中道僧团导师 随佛尊者宣读美国原始佛教会成立宣言：

在 释迦佛陀正觉后 2442 年，公元 2010 年 9 月 18 日 世尊的僧弟子乌帕沙玛及中道僧团僧众 仅依止 2397 年前，由 500 解脱圣弟子，于王舍城七叶窟，所集成的经法与律戒，今于纽约法拉盛台湾会馆及天地之间，天人八部之中，代表正法律的僧团，正式向十方法界宣告，美国原始佛教会 (**Original Buddhism Society in America**) 正式成立。从今尔后，在美国地区开教度众，并将原来的美国内觉禅觉会 (**Original Buddhism Meditation Society of Enlightenment**)，正式更名为原始佛教会 (**Original Buddhism Society**)，纽约道场定名中道禅林

(**Sambodhi World of New York**)，欢迎诸位一起来，修习世尊的正觉之道，同向善提，利益世间。

透过成立宣言，向大众宣告美国原始佛教会 **O. B. S. A.** 正式成立。当天有十五位南传长老、法师莅临成立大会，并有来自各地的法友约两百二十余人参加。活动最后，在 尊者带领大家回向后，圆满结束。

一个活动的完成，背后需要来自各方的协助。从决定日期、地点、流程安排、讯息发布等等，样样都需要有相当多的事前准备，法工们在事前就召开了六次筹备会议，大家透过会议的讨论、沟通、协调乃至任务分组，以及现场合作无间的程序进行，才能使法会圆满完成，整个过程里每个人都像个小螺丝钉，虽然无法独立的支撑整个过程，但是却也是缺一不可。就像这度越生死之河的法船一样，修行要件样样是缺一不可，唯有精勤策励，发挥自利利他的精神，才能度化更多的众生，共同朝向正觉息苦的彼岸。

感谢诸方辛劳的法友 **Sadhu! Sadhu! Sadhu!**



OPPORTUNITY OF PRESENT GAIN

"The discourse of the moment (The discourse of Khana)"

Ven. Pandit Kurunegoda Piyatissa 简介：
尊者 Kurunegoda Piyatissa 生于 1928 年，为本寺的首席。于 1941 年出家，受比丘戒于 1950 年。尊者在得到皇家大学者，以及学士，硕士学位后，就在斯里兰卡的 Central, Polgahawela 和 Ananda 学院任教数年，然后在 1972 年继续到英国倡导佛教。在 1981 年尊者来到纽约，被委派为美国斯里兰卡佛教协会主席。尊者是纽约佛教公会的创办人及会长，斯里兰卡僧伽公会的会长，世界僧伽公会在北美的副会长，世界宗教与和平大会的执行委员，和纽约曼哈顿新学校的教授。尊者已有数本斯里兰卡文及英文著作。平时尊者在在本寺带领佛法讨论组与禅修。
资料来源：www.newyorkbuddhist.org

By Ven. Pandit, Kurunegoda Piyatissa Maha Thero



"Monks, it is a gain for you. It is well gained by you that you have obtained the opportunity for living the holy life. I have seen Bhikkhus, the hell named contacts six fold base. There whatever form one sees with the eye is undesirable. Never desirable, unlovely, never lovely, disagreeable, never agreeable, whatever found one hears with the ear... Whatever odor, one smells with the nose... Whatever taste, one savours with the tongue... Whatever tactile object one feels with the body... Whatever mental phenomenon one cognizes with the mind is undesirable, never desirable; unlovely, never lovely, disagreeable, never agreeable..."

It is a grain for you Bhikkhus, it is well gained by you, what you have obtained the opportunity for living the holy life. I have seen Bhikkhus, the heaven named contact six fold base. There, whatever form one sees with the eyes is desirable, never undesirable, never unlovely, never disagreeable. Whatever sound one hears with the ear... Whatever,

odour one smells with the nose... Whatever, taste one savours with the tongue... Whatever tactile object one feels with the body... Whatever, mental phenomenon one cognizes with the mind is desirable, never undesirable, lovely, never unlovely, never disagreeable.

It is a gain for you Bhikkhus, it is well-gained by you, what you have obtained, the best opportunity for living the holy life.

Addressing the Bhikkhus by the Buddha, Buddha mentioned about the time that he got the opportunity to be born in this world in a proper way, being able to get the proper path of happiness of the taste of the Dhamma. The birth of a Buddha is very rare. It comes to the world after eons. Buddha will appear in the world very rarely To attain Buddhahood by one individual he will have to fulfill tenfold perfections in thirty ways of terms during the eons of countless times. During this fulfillment Bodhi-sattva the enlightenment being will have to make wholesome deeds to fulfill his mind with good deeds which can



train him to restrain his body, mind and six fold faculties of six sense doors.

In the mean time, he trains his followers also to fulfill same meritorious activities to acquire merit and wholesomeness. Under the name of fulfillment of wholesomeness the enlightenment being and his disciples trained the world to do good deeds and fulfill meritoriousness and wholesomeness. At this time he brings to the world, peace, unity, patience, tranquility, happiness, calmness plus tolerance with sober feelings in everyone's mind. This training influences upon the whole world to develop four sublime states of mind among the living beings throughout the universe. Thousands and thousands of galaxies endowed in the orbit where there are countless universes became the dwelling places of living beings including human, divine and super divine beings we call Brahma beings.

It may cause to relieve many countless beings those who misunderstood their sense desires and have gone wrong

and born in a hell. Because our six sense faculties cause to acquire demeritorious thoughts and make them to be born in a hell to suffer. By developing their wisdom they tend to be born humans and divines.

After attainment of enlightenment, Buddha preached Dhamma to the world and the way how to teach the world to get rid of their suffering in samara existence. Because, people in the samara suffer during their whole lifetime Buddha once emphasized that he never encourages the beings in the samara not to extend it. He emphasized the release from the samara suffering. Because, it is a dukkha in the samsara to be born, to live and to die. These dukkhas arise depending upon our acquired good and bad kamma and the Kamma affects upon us depending upon craving, anger and delusion which cause to bring us its results. Craving or the attachment causes us to produce unwholesome kamma. And where there is no kamma by the eradication of craving we free ourselves from all unhappiness and pain in the samsara. At the same time Buddha taught us how to get rid of craving which brings all

our troubles in the samsara.

It is by following the Noble Eightfold Path which the Buddha taught as Right Understanding, Right Thinking, Right Speech, Right Action, Right Livelihood, Right Effort, Right Mindfulness and Right Concentration. By practicing this Noble Eightfold Path anyone can develop his mind to gain the wisdom of pre-mentioned high wholesome qualities in their minds and attain the ultimate happiness of Nibbana.

To attain that state during this life time we have taught perfect guidance by the Buddha.

Dhamma - the Buddha's teaching exists in this world perfectly in pristine clear state in the world today. It is the day that we can practice without any bother as we have been born in this universe. So therefore, be diligent towards achieving that state during this life time. It is the advice of the Buddha. May you all attain ultimate bliss of Nibbana!

New York. September 18, 2010

現前饒益

Khana 經

斯里蘭卡大長老 K. Piyatissa 尊者講述

法宣居士翻譯

经里面说：「世尊告诸比丘，我今当为汝等说法，法饶益，义饶益，得大果利，初、中、后善，纯一满净，清白梵行。诸比丘，有六触入处地狱，众生生彼地狱中者，眼所见不可爱色，不见可爱色，见不可念色，不见可念色，见不善色，不见善色，以是因缘故，一向受忧苦。耳闻声，鼻嗅香，舌尝味，身受触，意识法，见不可爱，不见可爱，见不可念，不见可念，见不善法，不见善法，以是因缘故，长受忧苦。」

世尊告诸比丘，我今为汝等说法，法饶益，义饶益，得大果利，初、中、后善，纯一满净，清白梵行。诸比丘，有六触入处天，有众生生彼处天者，眼见可爱

色，不见不可爱色，见可念色，非不可念色，见善色，非不善色，以是因缘故，一向长受喜乐，耳声，鼻香，舌味，身触，意法。可爱非不可爱，可念非不可念，见善非不善。」（参考《杂阿含》210 经；《相应部》六入处相应 SN35.135 经）

佛陀跟弟子们说法的时候，很多时候都会提及，他能够有幸地在这世间出世，有幸地找到一条能得现法乐的道路。佛陀的出世，可以说是万载难得一遇，一个人要证得佛果，绝对不是一件容易的事。在这位修行人得到正觉以前，他必需做一切善行，来圆满他的心，用这些善行，来调伏身心，调伏六触入处，守护根门。

佛陀也教导弟子们做同样的善行，不但藉此得福德资粮，也给世间带来了和平团结，耐心与包容，快乐平静。这样的修行，可以以影响宇宙的一切生命，开展慈悲喜舍四无量心。

无数因为不知调伏贪欲，做错事而堕入地狱的众生，如果对六触入处有正确的理解，得到正见的智慧，就有助于他们不作恶行，因为对六触入处没有正思惟，就会生起恶念、恶意，而这正是堕入地狱受苦的原因。

佛陀正觉以后，向世人说法，教导世人如何脱离生死轮回，如何脱离轮回之中不断的老病死苦。苦的生起，来自身口意的善恶业，身口意的善恶业则来自贪、瞋、痴。而贪爱与执取就是恶业的源头，如果能够断贪爱，就可以从轮回的痛苦之中解脱出来，佛陀教导我们的就是离贪之道。

离贪之道就是八正道：正见，正思惟，正语，正业，正命，正精进，正念和正定。精勤修习八正道，就可以开发智慧，正向菩提，最后获得涅槃之乐。

佛陀的教法已经很清楚的显现于世间，佛陀已经在他的教法里面给予我们完善的指导，不待时节，现世就可通达见法，人身难得，佛法难闻，我们现在两者俱足，尽这一生，精勤的正向菩提吧！祝大家获得涅槃之乐。

可貴的法友 分享經驗

離貪無住 • 落實生心

紐約青年佛教通訊中心行政主任 韋琪居士

尊敬的随佛法师、诸山长老、诸位法师、诸位大德居士：

今天我非常的高兴，也非常的兴奋，能够见证美国原始佛教会的成立，参与原始佛教会在纽约的成立典礼及弘法讲座法会！

随佛法师常常说，他到美国的弘法历程里，与青年佛教通讯中心有很深厚的因缘。我也觉得这份因缘非常奇妙而深远。

我是纽约市世界佛教中心观音寺敏智长老的弟子（敏智长老是太虚大师的学生，与印顺导师是同学，长老于 1996 舍报圆寂）。我在 1984 年发心成立一个佛教通讯中心，在中心的通讯月刊筹备发行时，曾经向敏智老和尚请教刊物名称。因为我非常向往印顺导师人间佛教的理念，也拜读了导师妙云集中的《青年的佛教》一书，深深被书中的概念所吸引；所以希望以「青年佛教」或者「佛教青年」作为道场及刊物的名称，以追随印顺导师的教导与理念。当时敏智老和

尚许以「青年佛教」，因为他老人家说：「佛教是永远年青的，永远不会与时空脱节的，寄望我们要保持这份学佛的热诚，不离初心。」

随佛法师弘扬的原始佛教，也是印顺导师一直所钻研与推崇的。在缘起的远因上，我相信这就是为什么随佛法师来纽约市，第一个开课弘法的地方，就是在青年佛教通讯中心；而且当初随佛法师还很慈悲的邀请我作粤语现场翻译，让华埠许多只谙广东话的学佛者，可以在云云众说中，听闻到 佛陀在杂阿含经中所亲自教导的「因缘法」、「四圣谛」，而回归佛陀之道，走上出离世间苦恼的正道。

前几天，我在中心听 随佛法师的课，师父提出「贪」与「珍惜」的不同之处；师父告诉我们，必须依 佛陀所教一离贪，离开贪爱执着，才能够生起慈悲的心、珍惜的心、感恩的心，离贪才会离开因贪执愚痴所生的忧悲苦恼，才能够无私的发挥力量，去做真正利他的事业。我还记得 师父说：「这就是原始佛教！」这让我马上想起了，敏智长老常常以金刚经的「无住生心」来教导我们。「无住」就是「离贪」，离开对六根、六境感官的沈迷；「生心」就是因为「离贪」，才得以无住于六触入处，这才能无怨、无嫉、无瞋恚的生起「慈悲喜舍」，才真是「珍惜」、才是真正利他之心。这般的修行及认识，才是佛陀教导的离苦解脱之道、菩提正道。

佛陀教导的正法是一致的，原始佛教也就要我们回归 佛陀唯一的足迹，如佛所说：「一乘道」。

在此寄望原始佛教在美国生根萌芽成长，透过美国原始佛教会带领众生追随 佛陀足迹正向离苦、解脱、证菩提的正道！





華人知名作家

紐約法生居士



一位修行多年，对汉传、密宗、南传佛教无所不知的朋友，提及随佛法师时，向我竖起大姆指，赞叹他是当今佛教界，用华语说法的第一人。求法心切的我立即来到随佛法师说法的地方，法拉盛一栋大厦的二楼空屋，好几十个信众席地而坐，挤在并不宽敞的空间听法，这是师父到纽约来，正式弘法的第二年。

师父宣说的原始佛法，有别于我学过的禅宗，好发议论的我，在课堂上每每提出不同的论调，引来了早我一年接触原始佛法的同修们的讪笑，每在这时，师父总是正色阻止他们：「不要笑她，她会这样说，因为她不懂。」

如果不是师父的慈悲，我真不知道还有没有勇气，再走进教室继续听闻 佛陀的正法。

听了几次师父的宣法，我发现自己面对的，是一位不同寻常、充满智慧的觉者。在我不算短的人生阅历中，见识过不同领域许许多多学有专精的杰出人士，在文学与艺术界里，我直接、间接的接触过、阅读过的作品，创作者想象力丰富、敏锐的聪明才情，令我既羡慕又嫉妒的不乏其数。

然而，那只是聪明。师父对人生以及一切事物观察剖析的透澈、深度及广度，则就不止是聪明了，那是智慧，一种觉者的智慧。我思索着师父的智慧从何而来？得到的答案是：除了天赋，应该就是得力于修行。

文学艺术的创作者，停留在描述、表现色相、感官、情绪的经验起伏转折，耽溺其中不得超脱，真正

的修行者，却是超越了对世间一切的贪欲、渴爱，洞见事情的真相，如实知见，只与平静同在。

修行就是要能够改变自己。师父教授的因缘观改变了我，令我获得重生。

人生诸苦，除了无人可避免的老病死苦，我又承受着求不得的熬苦。早岁开始创作写小说，由于过份轻易的获得文名，使我自视甚高，期许自己一定要在文学园地占一席之地，以「自我挑战、自我完成」两句座右铭自我激励。我把写作比喻为爬山，没有达到顶峰的那一天，我是不会对自己满意的。

这样的自我期许，有如穿上一双奇重无比的铁鞋，在人生的道路上蹒跚而行，走得好不辛苦。过去十年我以小说为台湾的历史作传，把庞杂繁复的文献数据转化为文字艺术，是一项庞大的工程，深切的感到力不从心，可是追求完美的个性，又令我不敢有丝毫松懈，不断鞭策的结果，使我焦虑到连夜为恶梦所追逐。

康州五天的禅修，师父阐释的因缘分法，有如一把锋利无比的宝剑，劈开缠缚我的脚镣，令我脱下自我期许的铁鞋，离开在沙滩筑建的沙堡，走上修行的道路。

现在我虽然如释重负，步履轻快，可是，生命之道总有走到尽头的一天，如何面对日日逼近的死亡，了生脱死是我余生的课题。有幸在纽约异地亲近随佛师父随佛而行，感谢师父。

In search for truth and path to happiness



紐約法梵居士

Venerable Bhanter, Bhikkhus, Bhikkunis, Dharma brothers and sisters, good afternoon.

I humbly like to share with you, my experience with Original Buddhism in the past 4 years. In search for truth and path to happiness- Reality as it is. 寻找事实真相及自在快乐的生活. First, I like to thank to my good friend Margaret, now 慈德法師 for introducing me to Bhikkhu Vūpasama about 5 years ago. Being brought up in non-Buddhist family but educated in a Catholic school, I am thankful to the Catholic nuns who taught me generosity and kindness through their role model of selflessness in helping others. The act of giving is towards those in need, without expectations of future rewards or personal satisfaction.

Like many immigrants in this country, I worked hard and adjusted to new surroundings as a teenager growing up in a foreign country. Keen observation and constant searching for information were necessary to adapt well. I studied and worked very hard because I believe my only as-

sets are my time and effort, and that should not be compromised by laziness. My scientific training enabled me to identify verified facts as opposed to hearsay fiction. I am a housewife, a mother, a research scientist (>15 years) and a business owner. I successfully multi-tasked between my multiple roles by dealing with facts. My belief was that one could always control and predict any situation. All facts are real and inter-related. Answers can be revealed and problems resolved if one works hard and observe objectively. “Where’s there’s will, there’s a way”, my father taught me. I was confident because I was an achiever.

About 10 years ago, at a turning point of my life, when I was unable to find reasons/facts to some unpredictable events, I turned to God for explanations. When I could not identify factual reasons to impermanence, I turned to Buddhism. As none of my family members or friends was Buddhists, I started visiting temples, attending prayers ceremonies, silent retreats, meditations, and even went on several pilgrimages to the 4 Famous Buddhist



Mountains in China; to experience the practice of a Buddhist.

How did Buddha become enlightened? Was it fictitious belief or real facts? Is there a simple scientific method to achieve enlightenment? I tried to understand the various Buddhism practices, respecting every teacher whom I met as they were all dedicated to their beliefs with the goals of helping mankind from their problems.

I am thankful to have met Venerable Bhikkhu Vūpasama who introduced me to Original Buddhism. In 2006, my good friend Margaret asked me to chauffeur Venerable Bhikkhu Vūpasama and Bhikkhu Aticca from New York City Chinatown 观音寺 to Flushing. Margaret informed me that the monks do not carry money. At end of the trip, Shifu gave me one of his CD - 平凡托鉢僧 and a little book – “IN THE PATH OF THE BUDDHA” 跟随佛陀的人. I listened to the CD and read the simple booklet. I was intrigued by the practice he described. Because as a businessperson, I found it is seemingly impossible to carry on every day life in the 21st century without any form of money.

In 2007, I attended Venerable Bhikkhu Vūpasama’s first lecture at Youth Buddhism Communications Inc in New York Chinatown. I had difficulties comprehending the lecture because the historical contents in Buddhism history were so convoluted. I informed Shifu after his first lecture that I would not attend his class anymore because I did not understand Mandarin and the level was too advanced for me at that moment. He was very patient and encouraged me to come again. I was allowed to sit in on a daily early morning lesson 7:30am-8:30am. (A lesson he was giving to the benevolent homeowner who offered lodgings to the Sangha during summer 2007). I was grateful to the opportunity and attended the early morning lessons every day before I went to work.

Through his clear illustration on Buddhism history over the centuries and explanation of the Buddha’s dharma with analogies to every day lives; I found my insight and observation skills in life improved. Facts, comparison and proofs became more apparent as I listened more. Observation of the daily routines of the Sangha enabled me to understand more about sila (戒律) importance to practice (修行). Their discipline of non-possession of money also reminds me of the reality of the original purpose of “money”. It is a mere tool to facilitate transactions. It is not a means for accumulation or greed that the world is used to nowadays. Similarly, all conditions are mere forms of experience that may be observed but not possessed. Despite many obstacles and challenges in my daily routines, I am unstressed, content and happy.

Understanding the Buddha’s original teachings will enable one to come out of sufferings. In the troubled world nowadays where people are faced with financial and emotional stress, disaster, sickness and unpredictable events, ability to understand real truth will be a great asset.

Thus, I am happy to witness the establishment of the Original Buddhism Society in the United States. May this seed of the Buddha’s Original dharma root and sprout in the heart of everyone!



尋找事實真相及自在快樂的生活

紐約 法梵 講述 / 台灣 法勤 中譯整理

各位長老、法師、師父、師兄、師姐午安。对不起，我的中文不好，所以用英文跟您們分享我這四年來接觸原始佛教的因緣：

首先我要感謝我的好朋友美琪居士，也就是現在的慈德法師，五年前她介紹我認識了 隨佛法師。我生長在一個非佛教的家庭，且在一所天主教學校受過教育，我很感謝天主教的修女們，她們以寬容慈悲的心，以身作則，教導我要去幫助需要幫助的人，而不期望回報以及個人的滿足。

像許多的移民者一樣，一個少年在異國他鄉，努力工作，適應新的環境。需要敏銳的觀察力和不斷的摸索。我努力工作認真學習，因為我相信，我唯一的資產是我的時間和努力，不應該妥協怠惰。我的科學精神使我實事求是，而不是人云亦云。我是一個家庭主婦，一個母親，一個科學研究者（> 15年）和一個企業的負責人。我成功的扮演多重角色。我亦相信，人們可以控制和預測任何的情況。因為每一件事物都是相互關聯的。如果我們肯用心客觀地觀察事情，任何答案都可以被發現，任何問題都可以被解決。“有志者，事竟成”，這是我父親教我的。我有自信，因而是一個成功的人。

大約十年前，我面臨人生的一轉折點，我遇到些難以用實際事實來解釋的事件，我向上帝尋找答案，當我無法以事實來解釋無常的真相，我便轉向佛教。由於我沒有一個家人或朋友是佛教徒，我便開始參訪寺廟，拜佛、禪座、閉關，甚至還到中國佛教四大名山朝聖，體驗佛教徒的修行。

佛陀是怎麼開悟的？佛陀的開悟方法是虛幻的，還是真正的事實呢？因此，我試圖了解各種佛教的修行，也遇見了很多我非常尊敬的高僧大德，因為他們都用自己堅決的信念，以幫助人們解決問題作為目標。

我很感恩遇到 隨佛法師，他介紹給我原始佛

教。2006年7月，我的好友美琪居士請我駕車載隨佛法師和明至法師從紐約市中國城的觀音寺到法拉盛，因為美琪告訴我，法師們不持金錢。行程結束後，師父給了我一片CD - “平凡的托鉢僧”和一本小冊子 - “跟隨佛陀的人”。我聽了CD和閱讀小冊子。內容描述法師們的修行，身為一個企業家，我很疑惑。因為在這21世紀的今天，在每天的生活裡，不持有任何形式的金錢似乎是不可能的行為。

2007年，我在紐約中國城的青年佛教通訊中心，聆聽了隨佛法師第一場的演講，因為佛教史是如此錯綜複雜，我實在很難理解。因此我告訴師父，我不想再來聽法了，因為我聽不懂華語，以及如此甚深的佛法。然而師父非常耐心，鼓勵我再來聽法。因此我參加旁聽每天清晨7:30 - 8:30師父說法，這課程是要講給一位屋主聽的，這位屋主提供寮房給法師們住宿。我很高興每天清晨上班前有機會再聽到師父說法。

經過師父清楚地闡述幾個世紀以來佛教的歷史，以及如何將佛法用在每天的生活。我發覺在日常生活上，我的洞察力和觀察能力有很大的進步。每次的聽法，使我越來越明白事實的真相。觀察到出家人日常的生活行止，我更加了解戒律對修行的重要。謹守不持金錢戒，使我明白到金錢的原本意義，它只不過是一種方便交易的工具，不應該貪求而加以累積。同樣地，一切只是過程，可以觀察到而不能掌握或擁有。儘管在日常生活裡存在許多障礙和挑戰，我已變得更自在、輕鬆和快樂。

了解佛陀的原始教法，我們就能從痛苦中走出來，在這紛擾的當今世界，我們都面臨著經濟和精神壓力、災難、疾病以及不可預知的事件。能夠了解事實的真相將是我們巨大的資產。因此，我很高興地看到原始佛教會在美國成立。願佛陀的原始教法的種子能在每個人的心中生根、萌芽。



尊重而不接近宗教的工程师

纽约法方居士

各位法师 贵宾 各位同修、法友 大家好：

今天大家有缘聚集于此，庆祝美国原始佛教会的成立，我在此和各位分享个人接触原始佛法的历程。

以前对任何宗教，个人都是抱持着尊重但极少接触，也没有很大的兴趣去参与和了解。记得在三年前，第一次见到 随佛法师及僧团法师们，第一印象是觉得他们的穿著很不一样，非常简单、朴素，身上没有任何配饰，但他们看起来却是满足、自信、态度从容而自在。又听说他们不使用金钱、没有积蓄，也不储藏多余的食物、乃至过多的生活用品，好像过着“没有明天的日子”，也像可以“不食人间烟火”一般。直到听了师父说法后，才知道 佛陀教导的少欲、离贪，原来师父他们时时刻刻都在欢喜奉行。简单的物质生活，是实践离贪最实际的方法，师父不但说到更做到，而且是时时刻刻在实践，实在非常令人钦佩。师父们的生活方式，和我们一般人有很大的不同，从小我们就被教导：生活要有计划、要有积蓄；而师父们刚好相反。我们在物质生活上比较多元，精神上却相对的贫乏，内心更不知如何面对未知的将来，因此要的多还要更多。看到师父们精神上的满足，也清楚人生的方向，使人渐渐的了解，原始佛法的不凡。

后来听师父引经据典，在整理、比对南北传早期圣典的研究，厘清了 佛陀二千多年前的教法及传承。感谢师父竭尽心力，将数十年的研究、求证与自修成果，及可贵的因缘法教导我们。 佛陀所说因缘法，是实际可用的，个人就常常试着运用到生活上，虽然方法上，还有待学习与改进的地方，但已觉得因缘法无所不在，时时可用。以前认为佛教是远在天边，遥不可及，现在却试着将原始佛法用在生活上，成为日常生活的一部份，发现因缘法是远在天边，却



也近在眼前。师父教导我们凡事尽力在当前，而不去控制那些不可操控的结果，世上一切事务都是过程而已，人生亦如是；这些因缘法的教导，对个人影响深远，印象也最为深刻。

在场法友们多数是从亚洲移民而来，我们就好像从太平洋辛苦地游泳到大西洋，尚不知何处可登岸。几年来，师父教导原始佛法，详述因缘法的内容，引导我们游向正确的方向。个人学法资历尚浅，但在佛法的修学上也正努力向前，即使此生未必能够游到离苦的岸上，但至少在人生的泳途上，已经知道彼岸在何方。

让我们在学习佛法的过程中，互相勉励，相互扶持，谢谢大家。



随佛法师 法语撷集

- 第一. 满足孩子的需要（非必要），不是你的责任。
- 第二. 满足先生的需要（非必要），不是你的工作。
- 第三. 满足自己的盼望，不是你活着的意义。

很简单？简单到你做不到！

何以难以做到？因你爱他们，背负起的不是别人，是自己的情欲，为此而折磨！



曾為基督教宣教牧師

紐約法見居士

尊贵的随佛尊者、各位法师、贵宾和各位法友、大家好：

我的俗名是荣富，以前常常这样自我介绍，认识我或和我合作的，你就得到荣华富贵。自从跟随师父学习以后，就知道这是不可能得到的妄想和臆取。从师父教导因缘法的认识中，知道一切的一切，只有过程而不会有结果，能经验但不能拥有，师父给我的法名是法见，师父是要我能见法吧！

今天我要从三方面来与大家分享。我出生在马来西亚中部北边的太平，距离中道僧团在怡保的道场，大约是 45 分钟至一小时车程。六岁时爸爸去逝，当时，不会感觉失去父亲的悲伤。十二岁妈妈也病逝，从此成为孤儿。于是舅舅就把我带到吉隆坡——马来西亚的首都，去做修理汽车的学徒。祸不单行，又遇到 60 年代的 513 事件，于是又回到家乡太平。在那同时也参加了基督教会，成了基督徒。可能是失去了父母的爱，和家庭的温暖，而想在教会找回失去的爱。过了大约两三年后，就申请到新加坡，去就读神学院 8 年，1977 年毕业于新加坡的三一神学院，修完道学士，再接受马来西亚基督教卫理公会的差遣，成

为传道人。后来因见某些同事的作为，不合于自己对传教士的期待，而离开了教会的工作。

1990 年写信皈依卢胜彦. 莲生活佛。修学道、显、密，也到白教去灌时轮金刚大法等等。1994 年来到美国纽约，本想 5 年后，在莲生活佛门下出家。结果，就这样迷失在花花世界里，但内心还是不断的，在找寻心灵的寄托，当然烦恼还是烦恼。

在 2006 年我和太太无意中，参加了 Goenka 内观禅修静坐课程，我们都感到法喜充满，心中一片宁静。精进修行，早晚各静坐一小时，星期六参加三或六小时的共修。2007 年又去参加十天的内观课程，课程结束回来，也还是找不到修行的次第，不知下一步该如何实践修行……?于是又转个方向，开始寻找及阅读，南传的书籍、经典，和一些尊者的生平经历，每一回看完都很感动，但还是没有更好的方法去修证，因为经典中 佛陀所教导的弟子，听闻后就能正觉，而我们还是找不到路，所以我们依然寻寻觅觅找善知识。

2007 年听说有台湾来的南传师父，到纽约来教禅法，我刚好要到外州去作义工十天，于是就吩咐太太一定要去参加，也就这样与师父结了法缘；这三年多来，我们夫妇俩都紧紧跟随着 师父学法，从来都不缺课。师父所教的因缘法、四圣谛，我们在日常生活中，就常常相互讨论并加以运用。最令我们敬仰和感动的，是 师父的身教以及 师父所领导的出家僧团，在日常行持的如法如律。庆幸在 师父多年努力的追根探源，今日乃能还原 佛陀的教说及禅法，让我们能有次第的修行，明白四圣谛三转十二行的一乘菩提道，内心感觉有如回到 佛陀亲身说法的时代。

今天，美国原始佛教会，在纽约成立和开展，愿大家一起，虔诚的祝福，原始佛教会在纽约根植与茁壮；同时希望，早日有更多的人出家成为中道僧团的僧众，以护持佛陀法教。

Sadhu Sadhu Sadhu



學法因緣與心得

馬來西亞 法立

修学佛法至今已有二十年了，回想起过程中每个阶段都学过不同的教法。由于种种因缘，对于所学的许多内容，当时都觉得还不错。至少那段时间，身心曾经得到暂时的安顿。至于是否能真正解决烦恼，趋向解脱，出离生死轮回，并没有深入地探究。毕竟，是自己智慧不足，而且也没有机缘遇到可以教导我学习因缘法的善知识。

由于偏爱静坐，只要一有机会就会参加禅修。以前曾经认为禅宗参禅是很高的境界；也从南传几种禅法当中，获得不同的体验；还自以为进入很深的禅定后可以通达究竟解脱。毕竟，定中的喜乐与平静是如此的真实，且深深吸引着我。不过，一旦离开禅修营回到日常生活，那份宁静就渐渐消失无踪，完全难以体验了。

学习南传禅法后，又接触阿含解脱道修行法。那是一种以体验大自然为入门的修学法，热爱大自然的我，当然产生极大的兴趣。只是当时没有足够的智慧判断，透过这种修法能否真正迈向解脱。不过，以往只懂得一味静坐禅修的我，也是从那时开始，才试着研读阿含经。

那是一个偶然的机缘，由于中道僧团法师们来马来西亚宣法，造就了我学习因缘法、原始佛法、人间佛教的因缘。师父们教导的学法内容，是从佛教历史的演变、经典的研读、以及禅观的修习，一步步用心引导，让我们理解并亲身体验，直到能契入法要。一段时间之后，由于对「因缘法」的了解，而明白「诸法因缘生，诸法因缘灭」，一切的现起都只是因缘如是。当因缘变化也就改变了因缘本身以及相关的一切，现前世间——就这样有如流水般变迁不定。没有恒常不变的存在，也没有独立意志可掌控的因缘。很自然的，我们会理解到修行该走的路，唯有离贪断爱

才能解脱。虽然还没有通达，但也已经知道方向了。

从小简朴的我，常以为依着如此简单的生活方式，先修定后再修慧，修行成就便有指望。修学因缘法之后，才了解到真实状况其实不然。可是，如果没有因缘法这把钥匙，修证菩提的方向就确立不起来。

能够学习到 随佛法师亲授教导的修行法，真是难得亦很可贵。以往的观念认为：修行必须远离人群，经过长时间的闭关禅修才能有所成就。可是，师父的教导却是那么的务实，修行就在世间，于日常生活六触入处的身心中落实。同时也因为了悟到「诸法因缘生，诸法因缘灭」。世间的一切，随着因缘生而生，也随着因缘灭而灭，没有可供保有与恒常的存在。因此而能离贪断爱；自证解脱，并以之自利利他；自觉觉他；直至觉行圆满，都在当前世间同步完成。由此来落实真正的人间佛教。

感恩师父们的到来，并为马来西亚散播原始佛法、人间佛教的种子。这些种子已经在您们细心的呵护下发出新芽…逐渐成长…可仍然…很需要师父们慈悲的灌溉与引导。

法語選萃

- ◇ 学习佛法不是愤世嫉俗要消灭其它宗教，而是洞见生命的智能，觉悟生命的真相。
- ◇ 修行是先舍弃不正确的认知、断愚痴，进而舍断贪欲，求之不得的苦消除，行于正道。
- ◇ 做同样的事，在不同的因缘下就是不同；每个人在黑暗中帮别人点亮一盏蜡烛，照亮别人要看到的事是不一样的；同样在黑暗中，帮别人点一盏灯，对正在执行手术的医生而言，是救人；但对小偷而言，却是偷窃。

學佛感言

馬來西亞 法同

童年的无信仰，到十三岁以后的信基督，再到三十四岁的学佛；我的人生起飞于学佛后。从北传，藏传，南传，再到原始佛教，因缘是殊胜的，让我时刻感恩在心，铭记着一切善缘，所有善知识，善友的恩德。

为何说起飞呢？因在佛法里，我见到与前不同的一条道路，那能令心释怀，解答很多人生问题的智慧，紧紧地吸引着我，带领我不断地往前走。虽至今才发现有些解答被误解或扭曲，但这一路走来，总还是觉得风光明媚，祝福无限，感恩无尽。

遇见师父，遇见原始佛教的感觉是如何的呢？

粗略的说：开始是震撼，理不出头绪，孰是孰非？但隐约的感觉法喜。继续下去还是震撼，法却不断在心中发酵；再来是满满的感恩喜悦，在心中澎湃飞舞；是何等殊胜的因缘，让我与这无上的法相逢？！感恩师父！感恩牵引我的善友，感恩众缘！

师父开示的法，层次上犹如挖不尽的宝藏，总让人有如获至宝的感觉；在生活上更是受用无穷，对在家的我们尤甚。学习了因缘分让我明白，在生活上不能用单一的方式解决或面对看似相同的事情，如：慈悲没有固定的一个外貌，爱心教育不一定就是温言柔语的教导，端视当时的情况与对象而定，不要固执于既有的意识，让自己的心思随时保持正知正见状态，亦即处在现前的因缘，灵活的把因缘分运用在生活上。又如：最好的定原来不是如矗立在瀑布中的岩石；而是能随浪高而高，浪低而低，平稳自在的智慧运作。在此有故彼有的因缘智见中，精进不懈，智能就在其中。

佛法不离生活，那是我学佛的目的，想离苦。曾经天真烂漫，无知无知的我看山是山，活得实在却执

取，感情用事，看不清生命缘由，随乐而笑，随苦而哭。学佛后也曾走过一段看山不是山的冬眠状态，感觉不对劲，无力感，没了生命火花，虽不自毁却有难以活下去的感觉，不知生命还有何可期待。如今，师父的教诲指引着我走入这段看山又是山的生命旅程，里头少了些无明，情绪化，执取；多了些明白，踏实感与喜悦，这真是我人生很重要的一转。身心再次温热起来，感觉活过来了，重生了！过去所学习的佛法，无法在日常生活中使用，生活是一套，学习佛法又是一套，离开我的生活竟不自知；偏于静而难于融入变动的世界，自己处在失衡的状态。也看到正见的重要与邪见的毁坏力，好险！无怪乎师父时而会严责我们，邪见的我们不骂不醒啊！

师父讲述的《荒野中的足迹》我重听了许多遍。我想，何其幸运，何其好福报；这一生，佛陀也从我们身边走过，希望我们亦能跟随佛陀，在这生命荒野里，同样的走出虽孤寂却安稳的足迹。Sadhu...

最后，恳请师父，暂且一别松开牵引我们的双手。深深感恩，感恩，辛苦您了！

法語選萃

- ◆ 世俗人藉由种种的贪求来追求幸福的世界与安乐的道路，而佛法是从真实的世界切入来寻求安稳之道。
- ◆ 佛弟子的定义是指「觉悟者」的弟子，佛陀不是要我们做他的弟子、臣服于其权威，而是要我们求真求实。
- ◆ 无论你学习什么，你都承认你是佛弟子，而佛弟子的基本准则不就是利益世间吗？不要管学派，要关心的是众生是否更好、帮助众生智慧增明，救度众生是依靠「真实的事实」，搞教派对立、发展理论就是小鼻子、小眼睛。



自依 法依 不異依

美國麻州 李彥章

在人生和学佛的道路上，常常会面临依什么或不依什么的抉择。世尊有关依与不依的教说可见于多种经典，其中最早结集出，也最具可信度的当属《杂阿含经》。该经记载：世尊晚年，舍利弗尊者涅槃，当阿难得知后，忘失所依，身心茫然，世尊为阿难说依与不依。“阿难！当知如来不久亦当过去，是故阿难，当作自洲而自依，当作法洲而法依，当作不异洲不异依。”（大正藏《杂阿含》638 经）世尊自言不久于世，下面所说的显然有涅槃前对弟子们付嘱的意思，而至至关重要。这是佛弟子应牢记的。同一经文的巴利佛典汉译，表达的更通俗明白。“你们应保持着以自己为依靠，以自己为归依，不以其它为归依；以法为依靠，以法为归依，不以其它为归依。”（《南北传杂阿含经选读》庄春江编译 p.146）这里仅从文字上看有三重意思：自依，法依，不异依。

一、自依

为什么要自依，为什么必须自依？修学佛法要想从迷痴的凡夫转为正觉解脱的圣者，必须依靠现有的缘起五受阴身心来闻、思、修。俗话说，“自己吃饭自己饱，自己的生死自己了”。都是说修行要靠自己觉悟，别人不能代替，虽然需要善知识的帮助，但必须建立在依靠自己的基础上才有希望。

“佛陀说法着重在人类，确认人及任何有情生命，缘于无明及贪爱而不断的迁流，而成为缘生五受阴（色、受、想、行、识）的三世流转，若能发见此一「生之真相」，即得以正见一切有情，实无有「想法」当中的「不变与独存的主体」。（随佛法师 2010 开示）在生死缘起中，「生命的表现」既是缘起的实态，同时也可以说是缘起的核心，虽然不是孤立自主的，也不能划定明确的存在界限，但在缘生之现

起中，却因为缘生之无定向的多面性，而呈现出无法重现及同等的面向。这对一般人来说，则视想为「独一无二的存在」。因此，虽从因缘及缘生的洞见中，明白无有「我、我所」，但人们却不可因为如此而轻视任何的生命。任何生命的变迁流转直至转凡成圣的历程，不可能有重复或相同的事例发生，也就是无有同等的发生者，所以无有可以「比较的标准」可说，应尊重任何不同的因缘与抉择，但「尊重」不代表「认同」或「接受」。（随佛法师 2010 禅修开示）在修行的道路上，不能企求路直、径捷，一帆风顺；也不能回避反复、曲折，以致惨重的教训。“吃一堑，长一智”，“历事练心”，这都是因缘使然。人生的路，修行的路必须自己来走。从自己现有的基础和因缘出发，珍惜因缘，力求辗转增上；但也不怕曲折，不须计较进退得失。四圣谛三转、十二行，生眼、智、明、觉，也都是建立在现有的五受阴身心上。

自依要时时反省，要有惭愧心，要逐步消除我执、我见，明了缘起无我，谨防邪见增长，自我膨胀。

二、法依

法是佛教三宝的核心。“佛陀是法的创觉者，僧伽是奉行佛法的大众，这都是法的实证者，不能离法而存在，所以法是佛法的核心所在。”（《佛法概论》印顺导师着 p.5）在佛法中，缘起、八正道、四圣谛又是佛法的核心与根本。如经说，“若见缘起便见法，若见法便见缘起。”（大正藏《中阿含》30 经）“缘起法者，非我所作，亦非余人作，然彼如来出世及未出世，法界常住。彼如来自觉此法成等正觉”。（大正藏《杂阿含》299 经）“今我如是，得

古仙人道，古仙人径，古仙人迹，古仙人去处，我得随去，谓八圣道。”（大正藏《杂阿含》287 经）

“我已于四圣谛，三转十二行，生眼、智、明、觉悟，于……闻法众中，得出，得脱，自证得成阿耨多罗三藐三菩提。”（大正藏《杂阿含》379 经）

世尊由禅出教。世尊在世时，佛法体现于世尊的言传身教，世尊涅槃后，佛法体现在世尊教说的传诵、记录和佛弟子依于经、戒的行持、弘传中。佛教历经二千多年的流传，记录 佛陀教说的经典不免有 误传、增删、发挥、演绎，加之宗派林立引致教义教法分歧，各有所重，这种状况使佛法修学者无所适从。令人欣慰的是，“近二百年来，中外佛教圈有「回归佛陀本怀」的溯源运动，这是在现有的南传佛教、汉传菩萨道、藏传菩萨道以外，致力寻求释迦佛陀住世时亲说传授的教法。”（《原始佛教之确证及开展》随佛比丘着 p. 17）随佛法师在前人研究的基础上，“经由多年的探究、确证及实践，已完成古老经说与佛法沿革史的对照及考证，并且将古老的经说、禅法、菩提道次第之原貌予以还原，重现了「佛法」的原说。随佛尊者为了在世间宣扬、传续佛陀的真实教法——十二因缘、四圣谛、一乘菩提道，依「原始佛说」实现世间、出世间通达无碍的「人间佛教」”。（《中华原始佛教会创会缘起》刊于《正法之光》第二期 p. 29）“「原始佛教会」之僧伽成员，依止释迦佛陀之教法，……并以「中道僧团」作为对内与对外之代表名称，引领原始佛教会全体会众宣法、利世。”（《中华原始佛教会教乘声明》刊于《正法之光》第二期 p. 30）这使我们有幸在现世上最接近世尊在世时，亲自教说的正法之道。

三、不异依

自依、法依之外，不再以其它为所依就是不异依。自依是内求，异依是攀缘驱使的外求。著名南传法师，泰国的佛使比丘，一九九八年在其禅修道场“解脱自在园”做过一次演讲“生命之囚”。佛使比丘列举了十项生命的囚牢：生命本身是囚牢，本能是

囚牢，六根是囚牢，迷信是囚牢，道场是囚牢，师父是囚牢，神圣是囚牢，善是囚牢，见解是囚牢，清净是自高无上的囚牢。（《生命之囚》佛使比丘着，香光书乡出版社 P22-35）《四十二章经》也有“声名丧本，财色招苦，妻子、宅舍甚狱”等说。其实信手拈来就可以列出更多的囚牢。对于这些自依、法依之外的缘生之法，如果去分别、执着、攀缘、依赖，就会成为正觉解脱的障碍，有如囚牢。生命本身就是由于无明、贪爱而执取的结果。了解生命缘起无常、无我的实相，不再执取，恢复到本来的状态，就是解脱。

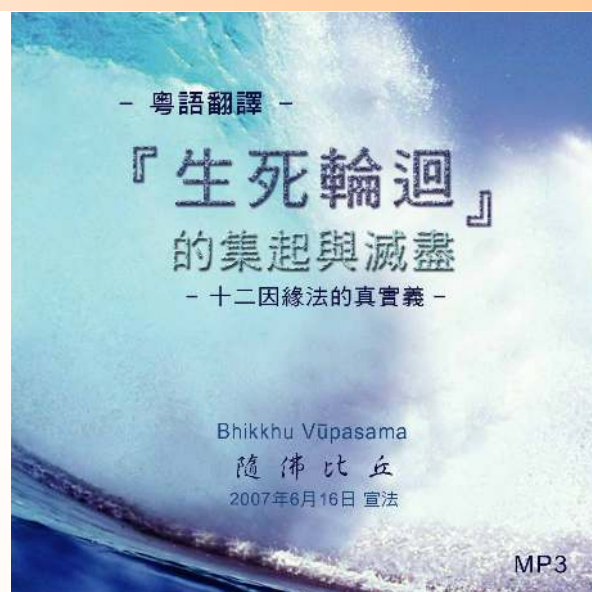
四念处

自依、法依、不异依，贯通起来是一个意思，正觉解脱只能依靠自己觉了正法，与法相应，除此之外，再没有其它可依靠的。「自依、法依、不异依」从法理和修行上讲就是四念处。“佛告阿难，若比丘身观念处，精勤方便，正智正念，调伏世间贪忧。如是外身，内外身，受、心、法法观念处，亦如是说。阿难，是名自洲自依，法洲以法依，不异洲不异依。”（大正藏《杂阿含》638 经）四念处是以自己的身心为对象、为依住，时时、处处保持正知、正念，观因缘的集起、还灭。这就是自依、法依、不异依的修行实践，也即是活在当下。

四念处位居三十七道品之首。有些经典，如南传《四念住经》说，四念住是趣向解脱的“唯一道路”。《杂阿含经》也有类似的说法。“有一乘道，净诸众生，令越忧悲，灭苦恼，得如实法，所谓四念处。”（大正藏《杂阿含》607 经）“若比丘离四念处者，则离如实圣法，离如实圣法者，则离圣道，离圣道者，则离甘露法，离甘露法者，不得脱生、老、病、死、忧、悲、恼、苦。”（大正藏《杂阿含》618 经）《杂阿含》从正反两方面说明，四念处在修行获解脱中的重要性和不可替代性。由此可见，四念处是正觉、解脱的最根本修行法则之一。这也就是自依、法依、不异依落实到修行实践的最直捷、根本的方法。



隨佛尊者開示～ 《生死輪迴的集起與滅盡》 連載預告



若真实看到“一样食物已经腐烂”
你还会去吃它吗？

我们阅读由 佛陀的圣弟子早期所集成的经典，常能看到很多传神并令人为之震撼的譬喻，在大正藏《中阿含》第 87《秽品秽经》及其它类似版本《求欲经》中有这么一段描述：

有人若贩肆客作家。持铜钵来满中不净。复以一钵覆其上。若持至人聚中。彼多人见已欲食欲得。不知有不净。若彼聚人持至一处发其器。若有欲食者。便不欲食。岂复彼持者欲食之。（引自大正藏经 Vol. 1, No. 049《求欲经》）

话说：有一个人到商店买了一个精美的铜盘，用它装了一堆腐烂的食物，再拿一个精致的大盖子盖好，将它们送到众人聚餐的地方，那些食客只看到了那么华丽的食物托盘，并不知道里面真实装的是什么？其中一些食客期待着能赶紧尝尝看。有人就将其拿到餐桌上，并且打开盖子…嗯…呃？…这时那些期待尝尝看的食客立即决定“不可吃”！更何况是那个捉弄大家的人——怎么会去吃它呢？

我们就像那些食客，依如此肤浅的方式来认知世间的一切，因为不知“五阴”真相是缘生、无常、败坏法，所以贪爱“五阴”想将它占为己有，佛陀才

会一直强调因为无知而产生的贪爱是结缚，因为无知所以贪爱着“五阴”。如果明白了“五阴”的真相，我们还会徒然期待再结来生缘生、无常、苦的“五阴”吗？但是最难突破的也就是这一点了，因为无明的人是既不知「明」，也不知自己的「无明」。

虽然只要历经过人生一段岁月的人，大多数的心中其实多少有些明白，确实是有“诸行无常”这件事，但我们只是粗略看到：「诸行的变动不定，并且朝着我们不想要的方向改变」，这种体会并非根本与究竟。

因为我们的心理作用方式非常特别，往往只根据所接收到讯息中简单的一部分就对事物做出判别，这其实是放大自己心中“想要与需求”，而忽略其它讯息所形成的认知方式，并依着这样的认知方式很快地采取行动，因此自然容易产生误解与痛苦。这些误解与痛苦，凭良心讲大多来自我们自己的无知、草率、轻忽、鲁莽与缺乏自制所造成的；有时更来自自认为豁出去也无所谓的心态…可是我们却将这些自己犯下的错误责任归咎于对方（外境），并称言：「被对方骗了」。这就是为何我们很多人已经“听经闻法”多年，常将“无我”的大道理挂在嘴边，或理智上相信它是真理，但是一遇状况“我”或这是“我拥有的”立即习惯性的反射而出？

这种无知让我们像飞蛾扑火般地一再生死轮回，“贪爱”让我们很勇敢的执取“存在”，可悲啊！我们这些以为世间有快乐可得的人！当有一天我们真实明白五阴是因缘生，也就会明白「依因缘生而生之法，也将是依因缘灭而灭之法」，是不值得贪恋的，更无法拥有。依此明见，才能度越内在的迷惑与贪欲，同时度越因贪求不得所引发的瞋恨，进而息止因瞋恨所带来的相互对立、伤害，以及种种世间的罪恶与苦难。这时飞蛾扑火般的无明、爱、取、有的链锁才有松脱的一日。

随佛尊者所教导的禅观方法就是此一根本解脱之道，依因缘法来观察、认识“现实的真相”，「观四念处」是体现「正觉因缘法」的方法—现实世间是因缘生、因缘灭的。所有的一切都在影响中呈现，就不会是固定不变的，既没有自我，也不能保持与拥有。有了这一正见才有可能次第开展正向菩提的修行道路。

让我们一起来学习如何依因缘法即身观察世间真相。在此引用一段 随佛尊者于《生死轮回的集起与灭尽》光盘中的解说，与大家分享：

…眼对色产生眼识；耳对声产生耳识；鼻对香产生鼻识；舌对味产生舌识；身对触产生身识；意对法产生意识；那这就是所谓的六根、六境、六识。总说为叫“六入处”。这“六入”，就是我们所谓那六个感官对六种所谓环境，所产生的六种觉知。我们根、境、识统合在一起，称之为“触”。

因这个“触”而有“受、想、行”，“受”就是感情上的活动；“想”就是所谓的判断、思惟；“行”，就是意志行为。“受、想、行”它是内在的心理活动；所以内在的“受、想、行”，又是属于“法境”。“受、想、行”本身又是“法境”。“意”对“法”，又会产生“意识”，“意识”又会产生“受、想、行”。

从这样的一个生理活动里面，我们发现了一件事

情：我们的“识”对什么会有觉知呢？对于“色、声、香、味、触”有觉知。对“眼、耳、鼻、舌、身”也会有觉知。因为“识”离不开“五根、五境”；“识”也离不开“意”跟“法”。“法”包含了什么？“受、想、行”。所以我们就会发现，“识”跟什么有关？跟“受、想、行”。还有什么？跟“色”有关。我这样说听得懂吗？我再说一遍。诸位大德居士，无论如何，这个你一定要知道，这个不懂，了生脱死的最后一关，你就不知道怎么修了！你就没办法修！

“眼耳鼻舌身意”是我们六个感官。对的是“色声香味触法”六个境界。六根对六种境界产生六个觉知，就是视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉跟意觉，所以叫“六识”。“识”，就是觉知。“根”对“境”跟“识”的俱足，佛陀给它一个名称，就是一个专有名称，叫“触”，“触”代表什么？根、境、识。根、境、识，三者俱足，就给它一个名字叫“触”。你只要记住这件事就好，其它你不要管。

像现在诸位看到我，就是眼根看色境有眼识，这三个俱足了没有？俱足了！接着你就会“想”，我看到的是什么呢？对不对？也会觉得看到的舒不舒服？你有你的感觉“受”。对不对？也会想，那我要做什么？叫什么？“行”。那这三个又是什么？又是“法”。你又感觉你心里的感受、你的想法、你的决定，你也感觉到了，对不对！那你又会有新的“想”，就你在那边转，对不对？是不是？好，我们现在注意喔，“识”，你看喔，眼耳鼻舌身意，这个是什么法？是“色法”。色声香味触，是什么法？也是“色法”。这些都是受、想、行感觉到了没有？这些“识”，有没有感觉到这些“色”。那有没有影响到“受、想、行”的形成？有！那到这里来，成为“法境”。那么“意根”缘“法境”有没有“意识”？那我们想：意识所产生的包含什么？包含了受想行！也会对色法产生贪爱，对不对！所以，识就会贪爱色、受、想、行。所以识，会贪爱色、受、想、



行；所以叫识攀缘四取阴住，听得懂吗？这在经典有，叫识攀缘色、受、想、行住。

诸位，我们现在讲的不是佛教的理论，这个是我们现实身心的运作，这不是理论喔！我们现在有没有觉知到我们的感受？有没有？识有没有觉知？法境里面有受、想、行嘛！所以识有没有觉知到感受？有！有没有觉知到我们的想法？有！有没有觉知到我们的行为？有！有没有觉知到自己的眼根跟色境？有！有没有觉知到耳跟声？有！鼻跟香？有！舌跟味？有！身跟触？有！有吗？有！那识有觉知到这四个，所以有觉知，就会喜贪住。你就会喜贪！因为不知道因缘生就会喜贪住！

我举一个简单的例子给大家听：小姐走在街上，看到时髦的服装店橱窗漂亮的衣服，或者项链、宝石，那么请问你有没有眼睛一直盯在上面转？有！这叫做识攀缘色住；对不对？那男士在街上看到摩登的小姐走过，眼睛就盯着转，这算不算识攀缘色住呢？算！那听到美好的音乐，就专注在那里，那是不是识攀缘住啊？那么，当我们攀缘色住的时候，会不会攀缘眼根、耳根、鼻根、舌根、身根，会不会？会。也会攀缘我们内在的想法，对不对？我们内在有一个想法很好，觉得这个想法很好，你攀缘想住、攀缘行住、攀缘受住，对不对？这就是我们人生的经验，这不是理论，是人生的事实。记住：这不是佛学理论，这是人生的事实！

我们知道“识”会攀缘“色受想行”住，我们发现一攀缘住，我们的觉知就会发展！因为我们越看，它就会越怎么样？它不会没有啊！它就在那边持续的发生。就好像火焰一样！你给它添火、添油，火会不会继续燃烧？会！同样的，我们“识”因为“色”，因为贪爱色而攀缘，那当然我们喜贪色，那色会不会增长？会！也会！所以，识攀缘色，识得住，色也会增长！识攀缘受，识会增长，受也会增长！如是，色受想行识，全部都会增长、广大！刚刚大家念的那段经文就是这个意思！那这个全部加起来叫做什么？就

是五蕴！那么，五蕴就会增长，五蕴增长以后会怎么样？就会有来世的五蕴业报起！…

这份《生死轮回的集起与灭尽》开示的详细内容，您可以在中道禅林的网站中下载收听，或来道场索取光盘结缘品，“文字笔录部分”即将于《正法之光》近期开始连载，敬请期待！愿大家都能因此离苦得乐！

编辑部

活動預告

都會悠活二日禪

时间：10/23 ~ 24、10/30 ~ 31 (9:00a.m. ~ 5:00p.m.)

地点：台大校友会馆(台北市济南路一段2-1号)

指导：随佛法师

静观人生 生活解脱

人生不如意之事，十之八九。对多数的人而言，烦恼的事天天都在发生。有些人可以视小苦、小乐，犹如生命中的调味剂，反而觉得生命增添些许乐趣与变化；但有些人却一心执着，偏要让自己弄得身心俱疲，忧苦不堪。

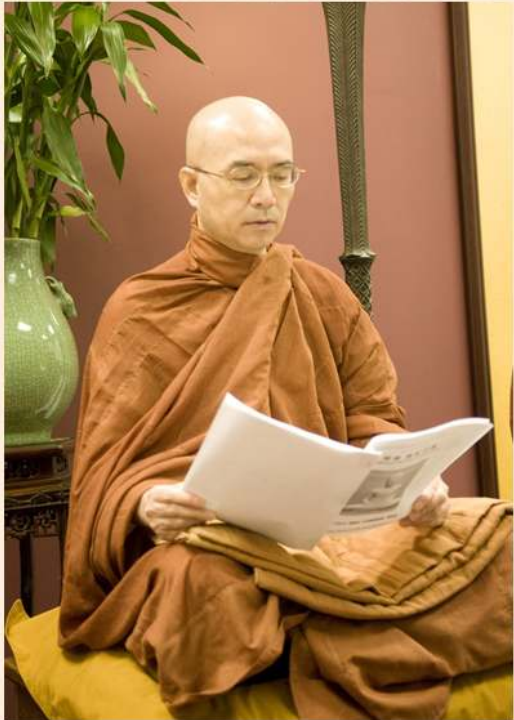
虽然，宗教信仰可以抚慰心灵，社团交际也可以排遣愁绪，但在这些都会生活之余，是否能实际有效的办法，可以让我们不再外求与依赖，踏实的走出正觉解脱的路？

二千四百余年前，释迦牟尼佛早已将身心健康、生活安乐、灭除苦恼的妙方，传递给世人。经历二千多年后的现代社会，人们的烦恼还是一样离不开身心与生活。古老的经说能帮助现代社会菁英，厘清宗教信仰与哲学的迷失，让纯正的原始佛法，重新将佛陀的智慧，融入现代的生活，开展生活中的菩提。

欢迎参加都会悠活二日禅，探寻无所不在的因缘法，现前的禅观与悟入，纾解您身心与生活的困顿、烦恼，在安然的生活导向菩提。

2010年10月3日

紐約市中道禪林 暨 美國原始佛教會會所 啟用法慶



2010年11/12月 隨佛法師蒞臨星、馬弘法及指導禪修行程表

《中道三日禪》

16/11/10 (二) 8.00pm-10.00pm
17/11/10 (三) 9.00am-10.00pm
18/11/10 (四) 8.00pm-10.00pm
檳城中道禪林

《中道禪覺營》 (一)

20/11/10 (六) 至28/11/10 (日)
8.00am 報到 1.00pm 離營
北海佛教會 (協辦)

《中道三日禪》

20/11/10 (六) 10.00am-9.30pm
21/11/10 (日) 9.00am-9.30pm
22/11/10 (一) 9.00am-9.30pm
北海佛教會 (協辦)

《中道禪覺營》 (二)

30/11/10 (二) 至08/12/10 (三)
8.00am 報到 1.00pm 離營
檳城中道禪林

《大專畢業生/大專中道覺營》

10/12/10 (五) 至14/12/10 (二)
8.00am 報到 1.00pm 離營
檳城中道禪林

《中道禪覺營》 (三)

16/12/10 (四) 至 23/12/10 (四)
8.00am 報到 1.00pm 離營
Uttama Bodhi Vihara 雪蘭莪/八打靈再也

《中道三日禪》

24/12/10 (五) 8.00pm-10.00pm
25/12/10 (六) 9.00am-10.00pm
26/12/10 (日) 9.00am-5.00pm
怡保中道禪林

大眾弘法

29/12/10 (三) 8.00pm-10.00pm
釋迦院/馬六甲

《中道三日禪》

30/12/10 (四) 9.00am-5.00pm
31/12/10 (五) 9.00am-5.00pm
01/01/11 (六) 9.00am-5.00pm
人生佛學中心/馬六甲

《中道三日禪》

07/01/11 (五) 8.00pm-10.00pm
08/01/11 (六) 9.00am-5.00pm
09/01/11 (日) 9.00am-5.00pm
千百家佛教居士林

《中道六日禪》

11/01/11 (二) 至16/01/11 (日)
8.00am 報到 4.00pm 離營
新加坡佛教青年弘法團

成就三藐三菩提 重現 佛陀的中道禪法



馬來西亞 原始佛教會 中道禪林 主辦

總聯絡人：中智法師：04-2288100
法慧師兄：012-4584080 法摩師兄：019-3803520
網址：<http://www.arahant-mas.org>
E-mail: retreat.committee@gmail.com



指 導：中道僧團
 導 師：隨佛法師（烏帕沙瑪比丘）
 Ven.Bhikkhu Vūpasama
 發 行：原始佛教會
 發行人：明至法師 Ven. Bhikkhu Aticca

❖ 台北 中道禪林 O. B. S. T. -Taipei

台北市北投區登山路 139 之 3 號
 電話：(02) 2892-1038 傳真：(02) 2896-2303
<http://www.arahant.org>

❖ 台中 中道禪林 O. B. S. T. -Taichung

台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓之 1
 電話：(04) 2320-2288

❖ 紐約 中道禪林 O. B. S. W. -New York

Sambodhi World of New York
 136-31 41Ave. Flushing, NY 11355
 Tel: 1-718-666-9540 Fax: 718-445-3682
<http://www.arahant-usa.org>

❖ 怡保 中道禪林 O. B. S. M. -Ipoh

61A & 61B, Jalan Chung, Ah Ming, 31650 Ipoh, Perak,
 Malaysia Tel: 05-2410216

❖ 檳城 中道禪林 O. B. S. M. -Pinang

77-3 Lorong Selamat, 10400 Pulau Pinang,
 Malaysia Tel: 04-2288100
<http://www.arahant-mas.org>

歡迎索閱《正法之光》結緣流通

pucchati@gmail.com

台灣助印劃撥：50159965

戶名：中華原始佛教會

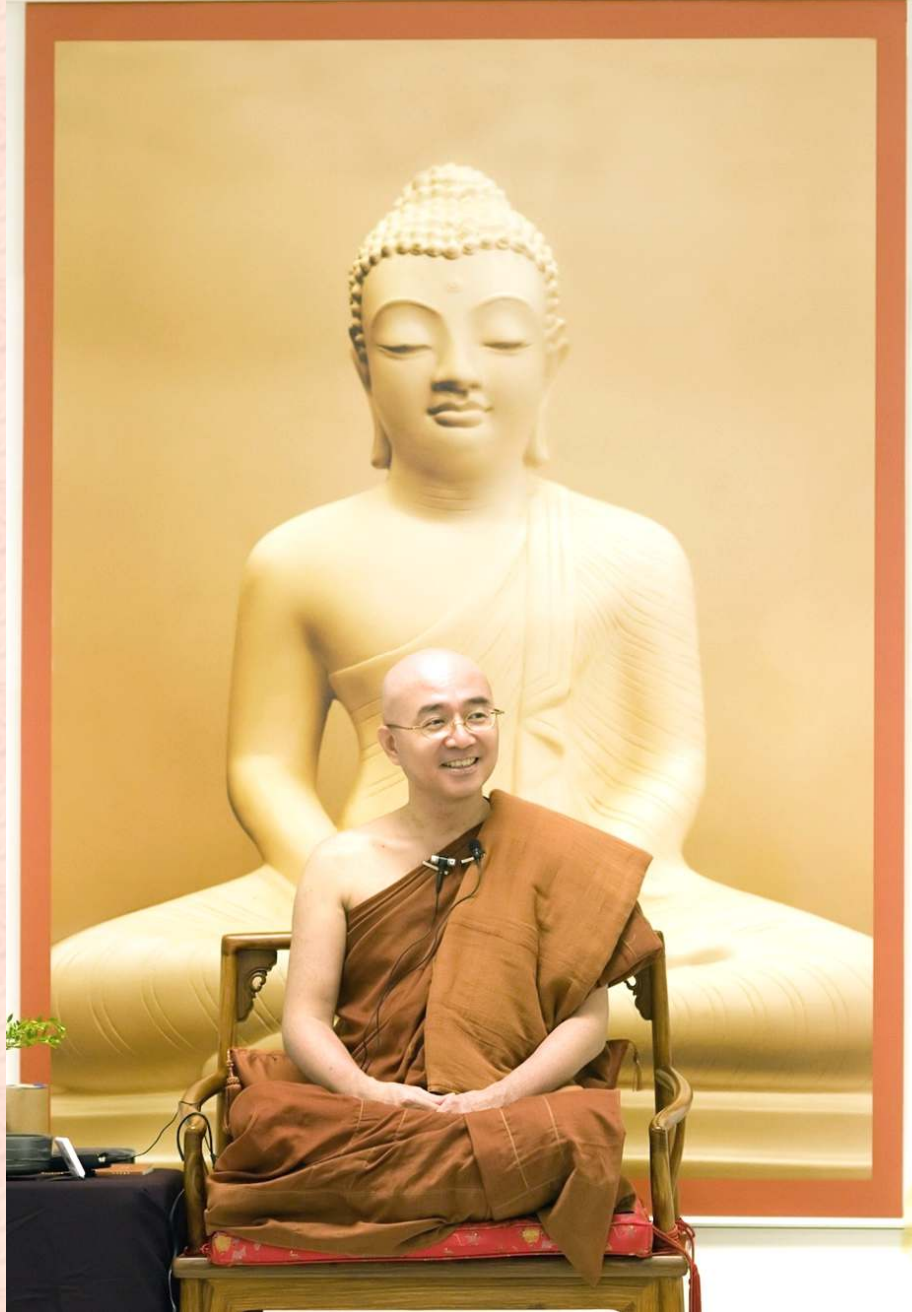
美國護持帳戶：O. B. M. S. E.

Citibank Savings Account 9930260993

为响应绿色环保，减少纸张，

欢迎提供 email，索取电子文件。

版权声明：有著作权 如为宣法，非为买卖，
 不修改、增减内容，欢迎翻印流通。



每週六晚馬來西亞怡保、威省、吉隆坡、檳城連線說法

弘法與禪修活動通告

中道禪林 Sambodhi World Original Buddhism Society in Taiwan 原始佛教 中道禪林 台中分院成立暨宣法活動

佛正覺後 2442 年 9 月 10 日

【公元 2010 年 10 月 17 日 上午 九點】

主法禪師：隨佛尊者（Ven. Bhikkhu Vūpasama）

一、启用仪程

1. 赞诵 三宝歌
2. 皈敬 佛法僧戒
3. 导师 随佛尊者 Ven. Bhikkhu Vūpasama 致词
4. 合影纪念

二、导师 随佛尊者说法

甲、十二因缘法及菩提道次第之原说

1. 生死轮回的集起与灭尽
2. 菩提正道之修证次第
3. 慈悲喜舍与四无量心

乙、原始佛法的根据与探究

1. 原始佛法与经典结集
2. 部派分化之探究
3. 法义之流变

注：当天为了方便参加的法友及安排座位，请各位法友直接上网填写报名表，以利活动作业。感谢您的参与与合作。

活动地点：中道禅林 台中道场 电话：04-2320-2288

台中市南屯区文心路一段 378 号 11 楼之 1

主 办：原始佛教 中道僧团 Sammādharmadīpa Sambodhi Saṅgha

协办团体：社团法人中华原始佛教会、台湾内觉禅林



邀稿

这是一片阐扬 佛陀教法的园地，我们需要您的关怀与灌溉，让它万紫千红百花齐放。如果您认同我们的发行立场，您对 佛陀的教说有话要说，或者有问题要询问，欢迎您投稿，或者投书。编辑部